

द्रन्द्वात्मक और ऐतिहासिक भौतिकवाद के मूल सिद्धान्त

कम्युनिस्ट दर्शन की सरल व्याख्या



द्रन्द्वात्मक और ऐतिहासिक भौतिकवाद के मल सिद्धान्त

(The Basic Principles of Dialectical and Historical Materialism)

सेसफ ए• स्पिरंचिन और ओ• यासीन

अनुवादक और सन्पादक रमेश सिनहा

प्रशासक इंडिया परिनाम सी->/३, रिवर वेंक कामानी, सराफ

प्रथम सारदण मून, १९७३

मुहस्त रह्नु जनगा जैस ६, सारतजाह १ ह, सारतजाहरू

RISIT OF STREET

स्र × नाहन सरार्ट्हा

अध्याय एक इन्द्रात्मक मौतिकवाद-भाग्सवाद का दशन ६

दशन का उद्देश्य है, दशन का पक्षधर चरित १२, भीतिकवाद और आदरावाद १४, इन्हवाद तथा अधिभूतवाद १७, इन्हारमक भीतिकवाद क्या है २०

अध्याय दो भावसवादी दशन का उदय तथा विकास २९

सामाजिक-वायिन परिस्थितिया २१, प्राष्ट्रतिक वैज्ञानिक पूच आवश्यकताएँ २२, दाद्यानिक पूच आवश्यकताएँ २३, माक्सवादी दशन का लेनिन द्वारा विकास २६, माक्सवाद-लेनिनवाद की सुजनात्मक प्रकृति २६

अध्याय तीन मृत और उसके अस्तित्व के स्वरूप ३०

भूत क्या है ३०, भूत और गति नी एकता ३६, दिक (अवराश)और काल ३८, निस्सीमता (अन-तता) तथा ससार की एकता ४३

अध्याय चार चेतना की उत्पत्ति तथा प्रकृति ४७

चेतना उच्च रूप से सगठित भूत ना एक गुण है १७, विचार वास्तविकता ने प्रतिविक्त हैं ४०, चेतना की सामाजिक प्रकृति ४२, मस्तिष्क और मापा वाणी। ४५, दिमाग और मशीन ४६, भौतिकवाद तथा मनुष्य की आरिसक सम्पदा ४७

अध्याय पाँच हुएबाद के मूसमूत नियम तथा उसकी शेषियाँ १६

नियम किसे कहते हैं १६, लोग नियमों के अनुसार काय करते हैं ६९,

परिमाणात्मक परिवतनां से गुणात्मक परिवतनों में स्पातरण का

नियम ६३, गुण, परिमाण तथा माप ६३, परिमाण का गुण मे

स्पातरण ६६, विवास ने दो रूप ६७, सुसारबाद—"दक्षिणपक्षी"

शा

संशोधनवाद को असगतता ६८, "बामपक्षी" संशोधनवाद की असगतता ६६. क्रमिन विकास और क्राति की एक्ला का टाइवाद ७०. विरोधों की एकता और सघप का नियम ७१. जायज और नाजायज अत विरोध ७९. विरोधी तत्व और अत्विरोध विसे बहते हैं ७४. विरोधी तत्वो (या विरोधो) की एकता ७५, विरोधी तत्वो का समय ही विकास का स्रोत है ७६, मुलभूत अत्विरोध ७६, आ तरिक और बाह्य व तिवरोध ६०, शवतापूण और अञ्चतापूण अ तिवरोध ६३, निषेध के निषेध का नियम दर्श निषेध क्या है दर, निषेध का निषेध ८६. ह दारमक निर्पेष । सवलण्डनवाद और सश्चयवाद की आलोधना =७. विकास की प्रगतिशील प्रकृति = द्व. माक्सींब हु दुवाद की मूलमूत श्रीजया ६१, दाशनिक श्रेणियां नया होती हैं ६१, हेत् और परिणाम £२. कारणता £३, हेत और परिणाम की अयो य किया £४, अतिवायता और आवस्मिकता ६७. अनिवायता और आकस्मिकता मे सामान्य नया है १००, अवाञ्छनीय आकस्मिक घटनाओं के विरद्ध सथय १०१ सम्भावना और वास्तविकता १०२ सम्भावना की वास्तविकता मे बदलना १०४, रूप और सार १०४, रूप और सार क्या हैं १०४, रूप और सार में अन्तर्विरोध १०७

अध्याय छ हाहात्मक मौतिकवाद का ज्ञान का सिद्धा त १९०

मूल तृत्व और दश्य रूप ११०, अज्ञेयवाद की आंतोचना ११२, सज्ञान (इहिंद्रय बोध) की अवस्थाएँ ११३, सन्नान प्राप्त करने की प्रक्रिया में अवस्थार की भूमिका १९७, सत्य क्या है १२०

ऐतिहासिक मौतिकवाद

अध्याय सात ऐतिहासिक भौतिकवाद—समाज के विकास का दाशनिक विज्ञान १२४

> ऐतिहासिक भौतिकवाद भया है १२४, उसका मूल तस्व क्या है १२४, इतिहास के नियम १३२, इतिहास के बस्तुगत और मनोगत कारको ना डाडवाद १३४, बावस्यकता और स्वतंत्रता १३६।

अध्याय आठ सामाजिक जीवन और सामाजिक विकास का आधार-

भौतिक उत्पादन की अवधारणा १३२, प्रकृति और समाज

की एवता १४३, जनसञ्या का प्रश्न १४८, उत्पादन की मिल्यो तथा उत्पादन के सम्बन्ध १४९, उत्पादन ग्राक्तियों तथा उत्पादन सम्बन्ध के बी का योग्य किया १६२, उत्पादन, उपमोग, साक्यकताएँ और हित १६७, जावक्यकता और हित की धारणाएँ १६७, सामाजिक-साथिक सर्वनाए १७९

अध्याय नी ' वग और बग समय १७६

वर्गों को प्रकृति तथा उत्पत्ति १७६, समाज की वर्गीय सरवना १७६, सामाजिक वग तथा राजनीतिक पार्टियों १८१, वग सपय ही सामाजिक विकास की प्रेरक शक्ति है १८६, सज्दूर वग ने समय के प्रमुख रूप १६०

अध्याय दस सामाजिक क्रांति १९९

माति भी प्रकृति १६६, मांति था चरिस तथा उसकी प्ररक्ष शक्तियाँ २०४, समाजवादी मांति कांति की सर्वोच्च किस्म २०७, विश्व-व्यापी क्रांतिकारी प्रक्रिया के रूप में समाजवादी मांति २०६, विकास मांगैर पूजीवादी मांग २१२, माति वे शांतिमय और गैर द्यांतिमय मांग २१४, माति वोर ग्रंड २९७।

अध्याय ग्यारह समाज का राजनीतिक सगठन २२२

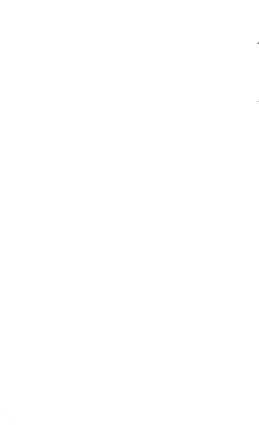
राज्यसत्ता--राजनीतिक सत्ता का एक साधन २२२, राज्यसत्ता और राजनीतिक शासन की मूल किस्मे २३०, पूजीवादी जनतत का सार-तत्व २३६, पूजीवादी व्यवस्था के द्वींच के अटटर जनत हा के लिए सथ्य १४९।



वस्मुनिस्ट, अवन मानसुनादी इसन पर हिंथी में पुन्तकों की बहुत वभी है। मीलिक रूप से तो इस विद्यु में मानु निष्टा हो गुरी मुन्न है। राहुक जो और श्री यापाल ने कि ही विधिट सर्वों में नस्पुनिस्ट विकान को चली की है, राहुभ जो ने "बजानिक भीविकवाद" के नाम से एक पुस्तक भी लिखी है तिस्त बहुत सी बहुतूस्य जानवारी मिलती है, हि दो में उपलब्ध अनुवादों के रूपमें प क जवाहर साल नेहरू, स्वर्गीय प्रो० ही वो सोसम्बी तथा देश के विद्यात कस्पुनिस्ट नेता श्री एस॰ ए० डागे की विभिन्न रचनावा से भी वस्पुनिस्ट दिट कोज को जानने संसहायता मिलती है, कि नु जहीं तथ हम जानत हैं, हमारी भाषा में एसी कोई पुस्तक नहीं है जिससे वस्पुनिस्ट दक्तन का उपवस्थित रूप से पिरिषय प्राप्त किया जा सते । इस अनुवाद के डारा इस क्यों को पूरा करने की पुरुष करने की विवस्त का सामा के परिषय से कि हस सम्भार, अरथन आवस्यक और विद्यालयाँ विषय का सागेपान परिचय दन के लिए ऐसी अनेक अनुवित तथा भारतीय इतिहास और समाज के परिप्रेश्य से लिखी मधी निल्त रचनावों की आवस्यकता होगी । आधा है वि इस अभाव की पूर्ण म अब बहुत दर नहीं लगेगी।

दशन क्या है, उसका क्या उद्देश्य है, भूत और चेतना के बीच क्या सम्ब घ है, भूत चेतना को जम देता है अथवा चेतना भूत की प्रक्रियाओं को सचालित करती है, ससार के अदर भूत और गित तथा दिक और काल के बीच क्या सम्ब घ है, हेतु और परिणाम, अनिवागता और आक्रिमचता, स्वतव्रता और आक्रयकता, आदि आदि के बीच कैसे रिक्ते है, समाज कसे प्रगति करता है, इसके विकास के नियम क्या हैं, आदि अनेक प्रकृत हैं जिन पर सीवियत सच के दो आधिकारिक विदानों द्वारा लिखी गयी इस रचना म सिक्षत्व हुए से प्रकृता या है। अनुवाद और सम्यादन करते समय इस बात का घ्यान रखा गया है कि इसे इस तरह प्रस्तुत किया जाय जिससे कि जन साधारण भी इसे समझ

आशा है कि यह पुस्तक उपयोगी सिद्ध होगी और पाठको को सोचने विचारने तथा कमक्षेत्र में उतरने के लिए प्रेरित करेगी।



द्धन्द्वात्मक भौतिकवाद

अध्याय एक

दुनद्वात्मक भौतिकवाद-मार्क्सवाद का दर्शन

दशन का उद्देश्य

प्रारम्भिक रूप म दक्षन का आविभीव भौतिक शास्त्र, रसायन शास्त्र, जीव विज्ञान, अथवा भू विचान जस प्राष्टित विज्ञानों से बहुन पहले, अत्यन प्राचीन काल म हुआ था। इससे पता चलता है कि दशन मनुष्य की एक सर्वाधिक चुनियादी आवश्यकता है। कि तु समाज के जीवन म इसका महत्व और स्थान तुरत जस तरह स्पष्ट नही दिखलायी पढता जिस तरह कि दूसरे अनक विज्ञानों का दिखलायी देता है। इसके वानजूद, हमार तमाम काम, आर कभी कभी तो हमारे अनतन तक के विचार भी, किसी न किसी निश्चित दादानिक दिष्काण से प्रमादित होते हैं।

भाग से अभावत हात है।

भाग भर ने लिए तरह तरह के उन प्रथमा नो ही से लीजिए जिनना वारमार हम सामना करना पडता है और जिनना लगर अस्तर हम हैरान हो उठते हैं। उदाहरण ने लिए निष्ही लास देखा भी, राजगीतिन पार्टिया भी, अथवा विशिष्ट सामाजिन समुदाया नी राजनीति नया है? अयवा प्रहा और नस्तो तथा पृथ्वी का मम और नहा से जम हुआ था, उन पर पाथी जाने वाली प्रयोग कस्तु क्स और कहा स बनी थी ? इम तरह ने प्रथमों ने हम जो उत्तर दत है य मुख्यत्या विश्व सम्बाधी हमारे आम दृष्टिमाण पर, तथा चारो और घटन वाली घटनाआ ने सम्बाध म हमारो बास्त्विक समयदारी पर आधारित होते हैं। इस तरह के प्रश्मा के जवाब, विश्व सम्बाधी अपन दृष्टिमोण के अनुमार, अनग अतम अलग अलम अलम अतम द्वार से दते हैं।

जीवन, सम्पूर्ण विश्व, तथा उसमे चलने बाते विशिष्ट घटना बनो और त्यापारों के सम्ब व मे भनुष्य के विचारों का कुल योग ही उसका दृद्धिकोण

होता है।

ं विवर्व के सम्बन्ध में सही समयदारी की अरूरत जितना हम अवगर समयते

एक समाजवादी के लिए बावश्यव होता है कि विश्व के सम्बन्ध है उसम वही ज्यादा है। लिनन ने लिखा था म उसके पास एक सुचितित और सुसगत विटियोण ही जिसमें कि घटनाएँ

उसको नहीं, बल्कि वह घटनाआ का नियम्वित कर सके।"क यदि मनुष्म जीवन के एक निस्त्रिय दर्शक ते अधिर कुछ ज्ञाना चाहता है और विशव को वदलने के महान समय मे एक समिय योख के रूप मे जाग हेता चाहता है तो उसके लिए आवश्यक है कि वह यह समझे कि विश्व के सम्बन्ध मे जसका एक जिल्लित कल होना चाहिए, अर्थात, जीवन मे जसका एक सामार विषु होना चाहिए, और विश्व सम्बन्धी एक उतत, वज्ञानिक विदृष्टकोण के रूप मे उसके स्थिर और सुदृढ विश्वास होने चाहिए। माबसवाद क्षेतिनवार

का दर्शन ठीक ऐसे ही विशव युग्टकोण से मनुष्य की सत करता है। क्षिणक क मन्य प्र म आम जानकारी की आवश्यकना इसलिए नहीं हम है जिससे कि उसम घटने वाली घटनाओं क साथ एक अक्सपण दशक जैसा हमारा परिचय हा जाय, बहिक इसलिए है जिससे कि उन घटनाजा की सिन्य रूप से हम प्रमापित कर सकें। तथे विश्व के निमाना को नान हाना बाहिए, तभी जीवन प त्रम वा बहु बदल और रूपा तरित कर सबगा। किंतु इसके निए अकता नात नाकी नहीं है। रसामन जास्त्र हम बतता सकता है। कि तम इ.पी. (बस्तुआ) की कैस रचना की जाम कि तु उसे इस बात की काइ परवाह नहीं हाती कि उत्तम जनता का क्या लाभ हाता है। उदाहरण क लिए, अमरीकी साम्राज्यवादी रमायन विद्या का इस्तमाल विषकी बस्तुओं का निमाण करन क लिए बरत है लाबि उनस दक्षिण वियननाम की फमला को व बरबाद कर दें। स्विन जनवादी मा यनाळा को मानन बाल नाग एसा मंत्री नहीं कर सरते। ममरोनी सामाज्यवादिया व बुहत्या स उनवं नत्नवादी दृष्टियाण वा पता बतता है। द्यो सामा की मारन म नस्तवादिया की जरा भी गुरंड नहां होता। विज्ञा हम भान प्रदान बरता है परन्तु साधारण श्रमतीवी जनना प बन्माप क तिए पान को प्रधान करने की पानकारी प्राप्त करने के तिए हम माश्यादी विदेश दृष्टियाण की बहरत होती है। बात का गहर बचारिय

वी० आर् सिनन, सम्पूर्ण ग्रन्थावती, अवर् ८, पृष्ठ ३१६ ।

माप्सवादी विश्वासा वे साथ सम्वयं करके ही आदमी विश्व के सम्बयम सही और सवागीण दिव्यकाण पास्त कर सकता है, और तभी यह दृष्टिकाण उसके जीवन में अपनी महान भूमिका अदा कर सकता है।

सुदढ विश्वासा का कैमा महत्व होता है यह निम्न कहानी से भी स्पष्ट हो जायगा । तातारी कवि मुमा जलील अपने महान साहस के लिए प्रसिद्ध थे । सावियत सघ र १६४१ १६४५ के महान दशभक्तिपूण युद्ध के वह एक विख्यात आदा थे। हिटलर ने जल्लादान उन्हमार डाला था। मारन से पहले उन्हे क्छ समय क निए बलिन के एक जेल मे रखा गया था। उनकी काल बोटरी मे ु दुसर जिल आदमी को उनके साथ रखा गया था वह बेल्जियम का एक छापेमार, ... क्षा दे तिस्मरमान या । वह मूसा जलील का गहरा मित्र बन गया था और उनकी जो अतिम कविताएँ हमे आज मिली है उन्ह आदि तिम्मरमान न ही बचाया था। तिस्मरमान बतलाते है कि गुरू गुरू म वे दोना ही एक दूसरे मे सावधान रहने की कीशिश करत थे और एक दूसरे पर विश्वास नहीं करते थे। किन्तु, तिम्मरमान का कहना है कि, जब लागों के विश्वाम एक जसे होते हैं तो उन्ह एक दूसरे या समझने म रचमाल के सकेत तक की दरकार नहीं होती व आत प्रेरणा से ही एक दूसर को समझ और पहचान जाते हु। "जलील ने बारे मे मचे इसी तरह इस बात का पता चल गया था कि उह इस बात का पूरा विश्वास या कि सोवियत सेना विजयी होगी और वह स्वय एक सच्चे और अडिग देश भक्त थे।"

निस्सदेह दड विश्वास एक महान आत्मिव शक्ति होता है। दड विश्वास ही मनुष्य की आत्मा हात है। इसीलिए आयययक है कि मनुष्य के विश्वाम उसके दिल और दिमाग की गहननम गहराइया तक पहुँच जायें। लेनिन एसे लोगों की कत्तकर आतोचना करत थे जिनके "विश्वाम बहुधा उनकी जीभ की सतह से मीचे नहीं जाते थे।'*

इस प्रकार विदव दिष्टकाण का महत्व इस बात में होता है कि उससे हम व ठाम विश्वास प्राप्त होते हैं जो दुनिया को बदलन तथा श्रमजीभी जनता वा गरीबी और शापण से मुक्ति दिलाने ने सथप के लिए निवास आवश्यव है।

इसक् बाद अब इस बात का समझना कठिन नहीं होना चाहिए कि दशन का उद्देश्य क्या है। उसका उद्देश्य ऊपर बतिये गय वि∗व दृष्टिकोण के लिए आधार सयार करना होता है।

^{*} वही, खण्ड १३, पृष्ठ ७२ ।

ाटशन (फिनामको) शब्द की उत्पत्ति प्राचीन सूनानी भाषा वे डो ग्रन्दो, फिलियो तथा सोफिया से हुई है। फिलियो वा मतलब प्रेम' है, तथा होकिया का मतलय 'बुढि' अथवा 'जान' है। इस प्रवार, यूनानी भावन 'शिला-92] सफी' (दरान) का मतलव बुद्धि, अर्थान झान के प्रति प्रेम होता है। अब प्रका यह उठता है कि, नान तो हम हर विज्ञान स मिनता है—ता बमा नहां जा

यह सही है कि प्रत्यक विचान से चान प्राप्त होना है, पर तु उससे प्राप्त होने वाला ज्ञान वालनिक नान से भिन होना है। प्रत्येव विवान से हम बास्त-सकता है कि हर विज्ञान दशन है ? विकता के किमी एक विशेष अग या पहतू के सम्बंध म नान प्राप्त होता है, लगोल विद्या से हमें आवाचीय पिण्डो (नमत लोग) वे सम्बद्ध म जानकारी प्राप्त होती है, जीव विज्ञान से पड पीघो, प्रमुखी तथा मानव व सम्बन्ध में, बीर इतिहास से मानव समाज वे सम्ब ए म । कि तु प्रहृति और विश्व के सम्ब ए म पूरे तौर के काई भी विज्ञान हमें पूज जानकारी नहीं करा सबना। तब आप पूछ ्र सकते है कि वया सब विज्ञान विलक्षर भी हमें विदव की पूरी जानकारी नह करा सकते ? पर, दरअसल बात गह है कि विश्व सम्बन्धी पूज मान और अला अलग विचानों से प्राप्त होने वाले चान का यातिक जोड (योग) एक ही वी नहीं हैं। विशिष्ट विजानों में प्राप्त होने बाली आचार-सामग्री को उपयोग क हुआ दशन एस आम (शामा प) प्रश्ना का अध्ययन करता है जिनका हल ह अलग अलग कोई विनान निकान सकता है न सारे विज्ञान मिलकर ही नि सकते है। कुछ आधुनिक वृजीवादी दागनिकों का दावा है कि विनात ने दशन

को 'अनुवश्यक' बना हिया है, लेकिन यह बात सही नहीं है। भीतिकशास्त्र (भीतिकी), यत्र विज्ञान (या तिकी), जीव विज्ञान तया अ य तमाम विचान तथाक धत विशिष्ट नियमी का, अवात उन नियमा का अध्ययन वरते ह जिनव आधार पर प्राकृतिक घटना प्रवाहा की कुछ विजिन्द विस्म सर्वारित होती है। कि तु दशन सर्वाधिक सामा य निवमी का, अपात उन निषमा का अध्ययन करता है जिनक आधार पर, भानक सभाज और मानक चित्रत समत, प्रशति र समस्त घटना प्रवाह संवातित होत है। इसीनिए मानव ना अपन हर शिद की हुतिया के सम्बर्ध म एक निश्चित विद्याल निर्वारित नरन म उत्तरे सहायता मिलती है। दरअसल, दशन ही इस द्वाटकोण की आधार जिला हाता है।

भिन भिन पारणाएँ क्यो होती हैं ? हम इसी प्रका को लें कि जीवन वा वया अप है ? सुझ क्या है ? सभी ओम आसानी से दस सकते हैं कि जीवन और मुझ के सम्बद्ध में समाजवादी देशों म रहने वाले लोगों और पूजीवादी देशा म रहने वाले लोगों और पूजीवादी देशा म रहने वाले लोगों और पूजीवादी देशा म रहने वाले लोगों की अलग अलग घारणाएँ हैं। पूजीवादी दुनिया म जहां हर चीज आमतौर से रुपय से खरीदी और वेची जा सकती है, सुझ का अप, सर्वोपरि, यन हाता है। इस कारण अनेक लोग घा अर्जित करने को ही अपन जीवन का लग्ध समझते हैं। तुष्ट छु खु के उनके शृंद दशन की तह में यही समझदारी होती है। जहाँ तक समाजवादी समाज के मानव को समझ पर होता है अपन अपक पर वशन का अस्वोकार करता है। उसे परम सुत तब प्राप्त होता है जब वह यह अनुभव करना है कि उसके समाज, उसक दश, उसके उन देशवासियों को उसकी सक्व करता है है। अपनी सुवावस्था की एक रचना म मानस न विसा था

"अनुभव बतलाता है कि सबसे सुखी लोग वही हाते है जा सर्वाधिक 'नोगा को सुखी बनाते हैं।"

इस प्रकार सुख ने प्रवन के सम्बन्ध में दो प्रकार के कब, दा दिव्दिकोण— पूजीवादी और सबहारा वर्गीय दिव्दिगेण—हमें देखने का मिलते हैं। इन दो सीधे-सीधे एक दूसरे ने विराधी और प्रतिकृत दाविनक दिव्दिगेणा की टबकर का यह एक प्रदाहरण है।

जहा समाज ही वो परस्पर विरोधी वर्गों में बेंटा हा वहा यह असम्भव होता कि उस पूरे समाज का विश्व दिष्टिकोण एक हो। एक वग का एक दशन होता है दूसरे का दूसरा। यदि आदमी इस बात पर विचार करे कि ऐसे समाज में धमजीवी जनता नी स्थित पूत्रीपति वग की स्थित से अर्थात् शोपको की स्थित स, भिन होती है तो इस चीज को समझना कठिन नहीं होगा।

विश्व नी घटनाओ नो हर वप अपन अलग अलग उग से समझता और उनकी ज्याद्धा नरता है, प्रत्येन वग का स्वय अपना, और अलग अलग, विश्व दृष्टिकोण तथा दक्षन हाता है। तटस्य" दशन जसी चीज नहीं हा सकती, ऐसा कोई दशन नहीं हा सकता जो समाज ने फिसी न मिसी निश्चित यग नी सेवा न करता हो। इससे हम यह अस्य व महस्वपूण निष्मय निकास सकते हैं कि दक्षन वग चरित सदब पक्षमर होता है अर्थात वह सदैव किसी न किसी खास वग ने हिता की रक्षा करता है।

समाज के विभिन्न वर्गों के बीच सारी दुनिया म जो समय चल रहा है

१४] [माक्सवादी दशन

उसमे दशन कभी तटस्य नही रहता। और यह बात पुराने युगी के दशना के सम्बर्ग में भी इननों ही सही है।

पुरारी (अतीन काल की) और वतमान काल की—सभी दशन पदातिया कादों में स एक रक्षान हाता है या तो व मौतिकवादी होती है, या आवर्शवादी।

भौतिकवाद और आदर्शवाद

'भौतिक प्रार' और 'आय शवार हार म सतलव क्या हाता है ? इसे बतलाने से पहले हम इस बान का समय लेगा चाहिए कि इन शब्दो का उपयोग हमेशा सही सही नहीं किया जाना। उदाहरण के लिए ऐसे भी लाग है जा समझते हैं कि 'आदणवाद का नाम 'आदश' शब्द के आधार पर पड़ा है और, इसिनए आदणवादी व्यक्ति वे हैं जो किसो लक्ष्य या 'आदश' में लिए नि स्वाथ भाव सं काम करते हैं। इसी में साथ साथ यह धारणा भी काफी व्यापक कर से फैनी कुई है कि भौतिक वादो न्यक्ति व होते हैं जा सदैव अपन निजी पायदे की ही विन्ता करते है और, इसिनए भौतिक नवाद का सतलब पूणत्या केवल निजी भौतिक स्वायों म लिएन होना होता है। पर नु ये धारणाएँ सही नहीं है—व भौतिक नाद या आदशवाद किसी नी भी वज्ञानिक समझदारों को प्यवत नहीं करती।

यह धारणा कि भौतियबाद का अथ अपन निजी भौतिक स्वायों की तृष्ति के लिए जान दत रहना है, भौतिकवाद क सच्चे अब को घटिया दग से तीड-मरोड कर पेश करना है। इस धारणा का प्रचार आमतौर सं कम्युनिस्ट विराधी ही करत हैं। लेकिन एक पूरी शताब्दी बीत गयी जब 'शुडविंग फायरबाल तथा शास्त्रीय जमन दर्शन का अत्त" नामक अपा प्रथ मे एगेल्स ने उन तमाम पूर्जी-पतिया की खूब जिल्ली उद्यामी यी जो भौतिकबाद का अय खुदनर्जी पटूपना, शराबखोरी मिथ्या अभिमान एडिय मुखा का भीग और काम बासना, लालु-पता, हाणता, मुनाफे के लिए मरना सटटा खेलना-अर्थात सक्षेप म वर् सब पूणित पापाचार लगाते है जिसम स्वय उनके निजी जीवन सदा लिप्त रहत हैं। और नहीं तन आदशवाद ना सम्बाध है, एगल्स ने नहां था कि पूजीपति महत हैं वि उसका मतलब सदाचार तथा श्रेष्ठतर दुनिया म बास्था रसना है। दूसरा में सामन इन सदगुषा का एलान करना इन पूजीपित्या की बहुत अच्छा लगता है और जब वे गा क सुमार म होते हैं, या जब व दीवालिया हो जात है अर्थान जय उह यानी भौतिनवादी अतिया (सान-पान, मदिरा पान, आदि ने अति-रेक) व अतिवाय दुष्परिणामा को मुगतना पहना है-नब व स्वय भी दन सदगुणा म विश्वास करन लगते हैं।

खुला दिमाग रखने वाला हर व्यक्ति स्वय देख सकता है कि समाजवादी समाज मे उसम रहने वाले लोगों के उपयोग के लिए भौतिक वस्तुओं वा उत्पा-दन करन के काम का कितना भारी महत्व दिया जाता है कि तु, इसी के साथ साथ, इस चीज को भी वह उतनी ही स्पष्टता से देख सकता है कि समाजवादी दया म बिचारा की शक्ति म लोग कितनी गहरी बास्या रखते है और किस प्रकार उच्च बादशों से थे अपुत्राणित होते हैं।

'मौतिकवाद' तथा "आदश्यवाद' की घारणाओं का बास्तविक अध क्यां है इसे समझने के लिए आवश्यक है कि इस बान को आत्मसात कर लिया जाय कि ससार मे घटित होने बारों घटनाएँ दा प्रकार को होती है मौतिक तथा आदिमन । पत्यर जलड़ा का एक कुदा अथवा प्रकाश की एक किरणावली— य सब भौतिक वस्तुएँ है, किन्तु विचार, धावनाएँ तथा कामनाएँ—ये सब आदिमक वस्तुएँ है।

इत दो प्रकार की वस्तुओं के बीच क्स प्रकार का सम्बय है? प्राय-मिक (या मीतिक) कीन है पहले कीन आया था, भूत या सत्ता, प्रकृति या आत्मा, मस्तिक या चेतना? कभी कभी इसी प्रकाश कि चित दूसर उग से पूछा जाता है भूत तथा प्रकृति की सम्भूण सिट को क्या आत्मा मस्तिक्ल जम देता है, अथवा आत्मा, प्रस्तिक को भूत, सत्ता जम देते हैं? इस समस्या को दशन की भूल-मृत (विनायों) समस्या का ता है।

दशन की इस मूलभूत समस्या का भिन्न भिन्न दार्शनिक मिन प्रिन्न प्रकार से उत्तर देते हैं। कुछ कहते हैं कि भूत (Matter) ही प्राथमिक है और आस्या, मिस्तव्य उसी स पैदा हुए है। इस प्रकार के दार्शनिकों के असितकादा के सस्तिव्य के स्वीतिकादा के सितकादा के सितकादा

समस्त दाधनिक इन्हों दो धिविरों मे---मीतिकवादिया तथा आदशवादिया के शिविरों में बँटे हैं। और दशन के पूरे इतिहास के दौरान इन दोनी शिविरा ने एक दूमरे के खिलाफ सदा सभय किया है।

आदगवाद के गिविर म बस्तुगत आदशवाद तथा मनोगत आदशवाद

की दो श्रेणिया है और इनके अ तर को भी हमें समग्न लेना चाहिए । वस्तुमत आदशवाद के दशन का ग्रुनानी दाशिनक प्लटो (अपलातून 920-286 ई० पू०) ने जम दिया था। वस्तुमत आदशवाद को ग्रह नाम क्यो दिया प्रा । वस्तुमत आदशवाद को ग्रह नाम क्यो दिया प्रा वा प्रे समझे के लिए आदमी का इम वात का क्यान रखना होगा कि आम क्युंगें ऐमी चीजें होनी है जिनका अस्तित्व मनुष्य से वाहर उसकी चेतना से स्वन्त होता है तथा उसके कायकचाप क्षेत्र विक्ता की प्राप्ति की दिया म उप्लिरत होते है। भौतिकवाद मानता है कि मान्द (दुनिया, ससार) का बास्तव में अस्तिरब है, भौतिक वस्तुएँ वस्तुमत वास्तविकता का प्रतिनिधित्व करती है। कि जु, वस्तुमत आदशवाद का दावा है कि वस्तुमत क्य से अस्तिरबर्योत वास्त विकता की रित्ता में उसना के विकार के कि वस्तुमत क्य से अस्तिरबर्योत वास्त विकार में स्वन्त विचारों से हुई है, और पून की दुनिया की उत्पत्ति 'वस्तुमत क्य से अस्तिरत्व रखने बाले इन विचारों के ही गम में हुई है (यखिर यह नही मालूम कि य विचार कहा अस्तित्व रखते हैं)। प्लेटा (अपलानून) के विचारों के देशे अनक अनुयायियों का सार्व महस्त्रपूण जनन दाशिन होनेक थे।

98]

मनोगस आदशवादी दूसनी तरह स तक करत है। मनागतवादी आदशवाद के एक प्रमुल प्रतिनिधि अग्रेज पादडी जीज क्लल (१६६६ १७४३) दे। मनो गत उसे कहते हैं जा किमी विशेष महिनव्य या विषय बस्तु(Subject) म अस्तित्व रखना है।

बन्ते इस बात से इ कार करते थे कि बाहरी दुनिया का कहाँ भी कीई अस्तित्व है। वह कहते थे कि केवल व्यक्तिक मानवीय मन्दिक का ही बासत-विन्न अस्तित्व है। वह कहते थे कि मनुष्य चीजों को जब देखता है, इत्रियों द्वारा उनका थोप प्राप्त करता है—वह उन्हें वेखता, मुनता स्पष्त करता है—केवल तभी बास्तव में वे अस्तित्व में आती हैं। आवक्षों जब उनकी प्रतिक्रित महीं करता सव वस्तुओं का कोई अस्तित्व भी नहीं होता। इस माति, विश्व केवल दृष्टा (कती) क मस्तिक में हो अस्तित्व रखता है, अप्ति वह उत्तरी हव तर्ष अस्तित्व रखता है, अप्ति वह उत्तरी हव तर्ष अस्तित्व रखता है।

किंतु विनान स वस्तुगत और अनागत दोना निस्स के आरणवादिया का खडन कर दिया है।

तो, इम बात के आधार पर नि दशन नी मूलमून (मौतिक) समस्या का उत्तर व किस प्रकार देत हैं, दाशनिक भौतिकवादिया और आदशवादिया क भीच बेटे हुए हैं।

न्दान के तमाम पुनियादी प्रका को लेकर मौतिकवादिया और आदश बादियों ने बीच हमेशा एक प्राणवाती मधय छिडा रहा है। उदाहरण के लिए, धिनान में सम्बाध म उनने दिव्यक्तिणा को ले लीजिए। भौतिकवाद ससार को उसी रूप में स्वीवार करता है जिस रूप म वह है और, इसिलए, सदा अपने को वह विज्ञान की आधार धिना पर रखता है। विनान और भौतिकवाद मिल्र और परस्पर मह्यापी है। इसके विपरीत, आदधवाद सतार का भातिपूण ढम से चित्रण कर से सिल्र का करता है, इसिल्ए विज्ञान न क्वल उसको समर्थन नही दे पाता, बिल्क उमकी असगतता को भी पूण रूप स उचाड कर मामन रख देता है। इसके जलावा, आदधाबाद विज्ञान की घोषों के मुल्यून निव्यव्यों का बहुत बार तोड मरोड कर और गरना कर से एव करता है। अधकाबाद और विज्ञान के बीच मरोड कर और गरना कर से एव करता है। आदशबाद और विज्ञान के बीच मरोड कर और गरना कर से एव करता है। आदशबाद और विज्ञान के बीच मराध मीती नही हो सबती, यदाकि सारत आदधादाद विज्ञान का शहू है।

अथवा, मानव समाज की समस्याओं वे मध्या य द्यारिनकी के दिव्यकाणा का ले लीजिए। यह बात सव विदित है कि घोषण करने वाले किसी भी समाज कर आप एसे था हात है जो एक हुसने के विश्वी होत है। उत्पर से दलन पर फृट गुरू म लगाग कि आदावादिया की दार्श्वीलक कृतिया 'इस दुनिया के मिन्या अहनारा से, दली और वगाँव संसर्पों में, सबसुन बहुन दूर है। परन्तु, वास्तव म, यह बात मञ्जाई से बहुत दूर है। उनकी (अव्यत आदशबादी दार्शानको की) रचनाएँ नियमत समाज के पुराण पथी (अनुदार) तथा प्रतिन्त्रियावादी अगा क स्वायों की अभिष्यक्ति करती है और, इस प्रकार, मेहनतकश जनना को आदिसक रूप से गुलाब बनाने के साधना का काम करती है। प्लेटो न दान प्रया को प्राचम्य वत्तवाया था। ही गल प्रशिया (जमनी) की एक राजतब्राही को उचित उहराया था। इसी प्रकार आज के बहुत से आदशवादी जीण प्रीण पूजीबादी अवस्था की वक्तत करना की केटल करत है और जनम म कुछ ता जी जान संवय्यनिस्ट विरोधी भी है।

बास्तविकता ने अध्ययन म व निन तरीना ना प्रयोग नरती है इस बात ना लेनर भी दार्थानन प्रणालियाँ एक दूसरे म भिन्न हाती है।

इद्वाद तथा अधिमृतवाद

वास्तविकता ने घटना प्रवाहो का अध्ययन करने ने लिए जिस तरीके का प्रयोग किया जाता है वह अस्य त महस्वपूण हाता है। अग्रेजी का शब्द 'मैथड (तरीका, डग, विधि, रोसि,) यूनानी भाषा स आया है। इसका अर्थ होता है किसी बीज तक पेंट्रचने का माग"। इस प्रकार 'मथेड' शब्द का तास्त्य उस माग तथा उन साधनी से होता है जिनना विश्व का अध्ययन करने के किय तथा उस माग को प्राप्त करने ने लिए महायका के स्प मे उपयोग किया जाता है जिसकी विश्व को बदलने के लिए आवश्यकता है। तरीका (या माग) कीन

मानसवादी दशन

वारतिकता का अध्ययन करने के हर विज्ञा के स्कय अपने तरीकें होते हैं। उदाहरण के लिए मुद्गर के तारा ने तारा ने तारा की रसायनी बनावट का अध्ययन का गांगा विवन्तपण (स्नेक्टल एनालिस्स) के तरीके से किया जाता है। समाजना साहत और अध्यान के त्याकारत है। हम तरीके का सार तत्व यह हाता है कि पोधनतीं जिन पटना प्रवाह। की उसे जाव पड़ताल करने व व सक्षेत्र जिन पटना प्रवाह। की उसे जाव पड़ताल करनी है उन सक्षेत्र जाव पड़ताल करने के बाय उनम स केवल कुछ का पूण कप से अध्ययन करता है और, इस प्रवार, ऐसा अभिस्त्रिकतए (indices) तथा आकरे (data) प्राप्त कर लेता है जिनस सम्पूण तथ्या के सम्बंध में उम काफी सही जानकारी प्राप्त हो जाती है । इसिंग जब दिनी विकिथ्न केत्र के समस्य सहा तथ्यों का अध्ययन करना बहुत कितन सम्पूण तथ्या के सम्बंध में समस्य तथ्यों का अध्ययन करना बहुत कितन या असम्बंध हो उब बेनरतीब चयन वा यह तरीका बोधकर्ता के लिए एक समुख्य अस्त का काम करता है।

जैसा कि हमने देखा, जाच पडताल का काम किन विशिष्ट तरीको से किया जाय इसका निषय सनमाने दग से नहीं होता ये तरीके अध्ययन के विषय पर निभर करते हैं और प्रत्येक विषय के अध्ययन के लिए उसके अपन उपयुक्त तरीके की दरकार होती है।

तब किर, वास्तिविक्ता का दार्गानिक ब्रह्मयन करने के लिए कीन सा आम तरीका ही सकता है ? स्पष्ट है कि इस तरीके को अधित वस्तु क, अर्थात हमार इद गिव क सारे महागर के अनुक्य होना कार्रिए ! इससे यह भी निष्कप निकलता है कि इसका नरीका प्रकृति विकागा के छोत मे इस्तेमाल किय जाने बाल तरीका से से नहीं हो मकता, यह तरीका दशन के छोत मे इस्तेमाल किया जाने सायक तरीका होना चाहिए—जन ऐसा तरीका विकम प्रकृति के सम्बाध म जाव-पहताल करने का सही आम माग मौजूद हो, एवा तरीका बा प्रकृति के अनुक्य हो । प्रकृति यदि ग्रास्वन गित परिवतन तथा विकास की दशा म है, तो उसका अध्ययन करने वे द्यानिक नरीके को स्वया मी विकास के बाम विवार का अभियत क्रम्यान करने सामन और एमस्त हारा स्वाधित मीतिक्वादो हहवाद का वरीका ठीक एसा हो तरीका है । उसम व आम अपेश्वित तस्य निहित और भौजूद हैं जो प्रकृति की वास्तविवता के घटना प्रवाहो का सही सही अध्ययन करने के लिए एक्टम जरूरी हैं।

द्व द्वदादी तरीका विश्व के घटना प्रवाहा को सतत गति, विनास तथा परिवतन नी प्रक्रियाला के रूप में देखता है। इसके विषयीत, अधिभूनवादी (मैटाफिजिकल) तरीका विश्व को कुछ ऐसी चीज में रूप म देखता है जो अपरिवतनीय है, बफ की तरह जब गयी है, सदा मदा तक के लिए निश्चित हो गयी है।

प्राचीन वाल से दाशनिक इस बात को समझते थे कि समार मतत गति मीलता, विकास तथा परिवतनशीलता की दशा म रहता है। हिराबिलटस (५६० ६८० ई० पू०) प्राचीन यूनान का एक प्रमुख दाशनिक था। उसने कहा था 'ससी वस्तुएँ परिवतनीय हैं।" ससार किया प्राचीन यूनान का एक प्रमुख दाशनिक था। उसने कहा था 'ससी वस्तुएँ परिवतनीय हैं।" ससार किया स्था 'सने इंडिंग करा रहता, वह निरनर विकास करता रहता है। इस दाशनिक म लिखा था ''कोई अर्थक कर सकता, सदा ''या ''कोई अर्थक कर सकता, सदा नया पानी वहता रहता है।" ससार की जुलना उसने उस नदी या धारा से की थी जो सतत बहती रहती है। यह उदाहरण वास्तव म अदमुत था! जिस प्रकार नदी के जल का प्रवाह कभी वद नहीं होता और वह आगे वढता रहता है, उसी प्रकार प्रवृति के पटना प्रवाहा म होता है। यह मयोग की वात नहीं है कि मानसवाद-लिननवाद के सस्थापक हिराबिलटस के विवारों वा इतना अधिक सम्मान करते थे।

द्वारमक प्रणाली (तरीके) क एक भूल पहलू पर हमन विचार किया— उसके अनुसार यह बावक्थक ह कि ससार का एक ऐसी चीज के रूप म देखा जाय जो निरत्तर पतिशोलता और परिवतन की दवा म नहती है। अब हम द्वादा की एक भूमरी विशेषता पर विचार करें। यह भी पहली स कम बुनि-मादी नहीं है। इसक अनुसार, समार एक एक्ताबद, मुसम्बद, अविच्छित इकाई है, बह वहरी को पर उस्ती स, प्राथमिक का गीण, अभीनस्य, अथवा बानुपानिक स अलग करक उसके सगठक अगो के बीज क पारस्वरिक सम्बद्धा का अव्ययन करता है। द्वादा के विपरीत, अधिभूतवाद ससार के अदर मौजूद सम्बद्धा को सर्वरिक तरीके से देखता है, वह उन्ह गुद्ध हप से बाहरी तथा साथाभिक सानता है। किन्तु, इस तरीके में किसी भी पटना-प्रवाह को सचालित करने बाले नियमा के भूल तरव को देख समय पाना सवया असम्बद्ध है।

रूपर जो कुछ बतलाया गथा है उससे स्पष्ट है कि द्वादयार, मानवीय मस्तिप्त तथा मानव समाज सहित, सम्यूण प्रकृति की गतिशीलता और विकास के आम नियमो का विज्ञान है, ससार के समस्त घटना प्रवाहो के बीच मौजूब आम सम्बन्धों का विज्ञान है। इसी धनह स वह हर प्रकार के अधिभूतवाद का विरोध करता है।

हाद्वात्मक भौतिकवाद षया है ?

द्वारासक भौतिकवाद का भूल तस्व यह है कि उससे भौतिकवाद और दक्तवाद अधिचिद्धम क्षम से एरीमूल हैं। देशीलिए सावनवादी दशन का द्वारासक भौतिकवाद क नाम से सन्वाधित विद्या जाता है। इसका मनत्व यह होता है कि मावसवादी दशन क चेवल हम एवं सत्ती विद्यान प्रयान करता है न ववल उन घटनाओं की जो दुनिया ॥ घटिल हाती है सही मही यह ज्याव्या करता है और सही तौर से उन्ह समणाता है, बल्चि वास्तविकवार क घटना प्रवाहा (घटना चम्मे) को समझन से सदद दन क लिए मही तरीके बार सही दिसा क नाम स भी हम कस करता है। उसका सिद्धात और उमकी काय प्रणाली मिलकर एर समुक्त अविच्छन इकाई बनत है।

हूसरे उन विभागों के विभरोत जो नेवल विजिष्ट नियमा था ही अध्ययन करते हैं मानसवादी लेनिनवादी दशान उन सर्वाधिक आम गियमों का अध्ययन करता है, जो प्रकृति, समाज, मानबीय शस्तिबक-अर्थात वास्तविकता के समी अगों को संचालित करते हैं।

इन नियमों थं सम्बं य म ब्यारेबार विचार हम बोडी देर दाद करेंग । क्लिन इशन का विषय कवल वास्त्रीवक्ता का संचालित करने वाल नियम मात नहीं होते। इन नियमा का अध्ययन किस तरह किया जाय उहें कस समया पहचाना जाय-इस प्रदन का भी उत्तर दशन को दारा प्रवर्ग है।

इस नाति, प्रावसवादी द्यान प्रकृति, समाज, तथा मानव मस्तिष्ण के विकास के सवाधिक बाम नियमा का तथा ससार और उसक कारिकारी रूपातरण के सम्ब व म जानकारी प्राप्त करन क तरीको का विकास है।

अध्याय दो

मार्क्सवादी दर्शन का उदय तथा विकास

मानमवादी दशन ने विनान ने लेंस म संचमुन एक फालि कर दी है। इस बात को समझने के लिए यह याद रजना जरूरी है कि मानसवाद जसा कि लिनित बारम्बार कहत थे, विश्व के वाशनिक वि तन की सुम्य घारा से दूर कही अलग से नहीं पैदा हुआ है विस्क पिछन दशन में जो हुछ भी सबस्येष्ठ था उसे, सथा सामाजिक विनाना की समस्त सकारास्त्रक उपलब्धिया को, दाम (विरासत) के रूप म आरमगत करने अवतीण हुआ है। मानसवाद सामाजिक जीवन, प्रहात विज्ञाने तथा वाशनिक जिनन, प्रहात विज्ञाने तथा वाशनिक जिनन, प्रहात विज्ञाने तथा वाशनिक जिनन, प्रहात विज्ञाने तथा वाशनिक जिनन की समुक्त प्रयति का अनिवाद परिणाम है। मानसवादी वदान विज्ञान्य सामाजिक आयिक परिस्थितियों की उपज था। साथ हो साथ उसकी उत्पत्ति के लिए कुछ निश्चित प्राहतिक और दार्शनिक पूर-परिस्थितिया भी खरूरी थी।

सामाजिक गायिक परिस्थितियाँ

मानसवाद का उदय उ नीसवी शताब्नी ने पाचव दशव म उस समय हुआ या जबिन दिन्हान क मच पर एक नये मानिकारी वय का, सबहारा चय का आविर्भीव हा चुना था। सबहारा वय का जम ता निस्सदेह काकी पहल ही हा चुना था, कि जु उनीसवी शताब्दी ने पाचवें दशव तक परुचेते पहुँचते वह एक ऐसी सफल मानिकारी शक्ति ने रूप म सामय आ गया था जो अपन अधिनारो को मनवान ने लिए लडन को तैयार था। ब्रिटेन, फ्रांस और जमसी म उस समय उसकी जो मानिकारी गतिविधिया थी उनस भी इस जाना जा सकता है।

मानम (१८९८ १८८३) जीर एगल्स (१८२० १८९४) की महान उपलब्धि यह थीरि सबहारा वग का उन्होंने एक नय जानिकारी, समानवादी २२] [मानसवादी दशन

सिद्धान से लग कर दिवा था। इस प्रकार, माससवाद निष्यत सामाजिक परिस्थितिया की प्रत्यक उत्ति वा। वसे जस पूजीवाद का बिकास हाता गया, वैस ही वम सबदूरा का क्षा कि स्वत्य त्या, कि तु उसकी आग प्रति के लिए एक जातिकारी सिद्धान का होना नितास आवश्यक था। अनुत्य की जीवन परिस्थितिया न स्वय ही मानस्वाद की सुष्टि को एक सास्वित्य वा।

प्राकृतिक-वज्ञानिक पूत्र आवश्यकताएँ

उनीमकी शताब्दी व मध्या हु म प्रकृति विज्ञाना की जो स्थिति यी उसकी भी मान थी कि एव नये विश्व दिख्यां की सुट्टि की जाय। विज्ञान व्याज्या प्रगति करता गया त्या ही त्या इस अधिभूतवादी धारणा के साथ उसकी टक्कर बढ़ती गयी कि ससार भूतभूत रूप से स्थिर तथा व्यक्तिवतनीय है।

इस धारणा को कि ससार एवं सूसम्बद्ध अविच्छि न इकाई है उस समय की तीन महान बतानिक खोजा स निशेष रूप स भारी समयन मिला था। महान अपज प्रकृतिवादी चारस द्वारविन न यह सिद्ध कर दिया था कि प्रांभा और पौधा की जिन जातिया ना हम आज दखत ह व सदा स इसी रूप मे नहीं रही है, बिर्न विकास की एक अत्यात सम्बी प्रक्रिया का व परिणाम है। इसके अलावा, इस बात का भी पता लग गया था कि पशु और पादप (पड पीबा) के जगत में समस्त जीव तथा संघटन (organisms) एम छाट छाट काशाणुआ (सेला) स बन है जिनव आदर जीवन की सर्वाधिक सक्तिबट प्रक्रियाएँ चलनी रहती है। हस त्याज न प्रविक विवास की सही समझतारी की प्राप्ति क लिए परका आधार तयार कर दिया था। ऊजा की अधिनाशिता तथा रूप, तरण (conserva tion and transformation of energy) क नियम की भी खाज हा गयी थी। मालून पड गया था कि गति शूय स नहीं कहीं पदा हा सकती, ठीक उमी तरह जिम तरह कि बिना अपना पता विशान छाड़े वह कही उपत भी नहा हा जा सबनी। यह भी सिद्ध कर दिया गया था कि विभिन्न प्रकार की गनियां एक दूसर म स्पातिरत हा जाती है। इस प्रकार यह बात अच्छी तरह म्पष्ट हा गयी थी कि समस्त भूत (मेटर) अविच्छिन और अनियाय हप स गति भीतता नी दशा म र्ता है। बिनास नं द्वाहातम सिद्धात की यह महात् विजय थी।

विज्ञान ने सेल मे मानम और एगेल्म द्वारा खोज निकाले गये विश्व सम्ब बी नये इन्हारमक भौतिकवादी दिष्टिकोण की विजय के लिए जमीन सैयार कर दी थी।

दाशनिक पूव-आवश्यकताएँ

अब हम मानसवाद ने दाश्चिनन स्नातो ने निषय म नुछ विचार करें। उस समय मे जनत दाश्चिक विन्तन में जो नुछ सक्षेत्रठ था मानस ना निदात इसी ना स्वाभाषिक उत्तराधिकारी था। मानसवादी दश्चन का तात्कालिक सैद्धातिक स्नोत उनीसवी सनाब्दी ना जमन श्वान्तीय दश्चन और, इन समस अधिक, हीगल (१७७० १०३०) तथा कायरवास (१८०६ १८७२) नी तिक्षाएँ थी।

हीगेल न वस्तुगत आदशवाद की प्रणाली का विकास किया था। उनका विश्वास था कि प्रकृति और समाज का आधार एक परम विचार (absolute idea), एक विश्व आत्मा (world spirit) ह । यह मिथ्या, आदशवादी सीख थी कि द्व, इसक बावजूद, हीगल क दशन म अनक अत्यात मूल्यवान विचार मौजूद थे। इनम सबसे महत्वपूण विचार विश्व आत्मा" की सतत गतिशीलता तथा विकास के सम्बाध म, उनके प्रसिद्ध द्वादवाद के सम्बाध म, था। उनने इन विचारा ना मानस और एगल्स न अत्यधिक महत्व दिया था, क्यांकि जनमं एक बुद्धि सगत तत्व छिपा हुआ था। इस बुद्धि सगत तत्व का उन्हान स्वय उपयाग किया था। यह बात सही ह कि एक सच्ची बज्ञानिक प्रणाकी की स्यापना करन म ही गल असफल हुए थ । इसकी वजह यह थी कि उनका खयाल था कि इन्द्रवाद क नियमा का अनुसरण प्रकृति और समाज नही, यहिक विश्व 'आत्मा', दाशनिक धारणाएँ तथा श्रणियां ही करती है। उनकी समय म द्वादवाद प्रकृति म नही, बल्कि केवल 'शुद्ध चित्तन" की घारणाओं के क्षेत्र म ही काम करता था-कवल उही तक सीमित था। यह आदशकादी उहनाह था। कितु इसके अदर विकास वे सिद्धात वे रूप म-एक वृद्धि सगत बीज काप छिपा हआ थः।

इसने बाद लुडिन फायरबार न होगेल न बाददाबाद नो सन्त आलाचना प्रस्तुत नी । पायरबाद ने दशन ना प्रस्तान विदु यह विचार था नि हर उस वस्तु गा, जो जिल्लाबीन है बाधार प्रकृति है। प्रकृति ही मानव और उसन मिलल नो जननी है। विज्ञान प्रकृति है। प्रकृति हो मानव और उसन मिलल नो जननी है। विज्ञान प्रकृति हो प्रकृति है। प्रकृति हो जान पर दशन मुग्र और सार-होन हो जान पर दशन मुग्र और सार-होन हो जान पर दशन मुग्र और सार-होन हो जान है। फायरबाद ना कुला है। प्रवास के मुल्ल में में भौतिन बाद

था। उसे काफी सुधारने, बल्लन के बाद माक्य और एगेल्स ने उसका भी सदुरमोग किया था।

पहल की तमाय दादानिक प्रणालियों के मुकाबल म मानम और एगलम न विचारों में मूल रूप में नया क्या था रे मामसवादी दसन मोतिकवाद और इंड बाद के मेळ से बना है तो दिन इस दसन और पहले के भौतिकवाद और इंड बाद म क्या खन्तर है दस प्रक्ष के उत्तर में इस बात का पदा हम चार जायगा कि माक्सवादी भौतिकवाद और इंडबाद म मूलत कीन सी बीज नयी है, अधात हम पता चल जायगा कि माक्सवादी दान का मुख्य सार-तस्य क्या है। पहले इस भौतिकवाट का ते लें।

भौतिकवाद का अध्युत्य सवप्रयम तीन हजार वय में पहले हुआ था। अनीत काल के इतिहास म दिमोमिटस (प्राचीन युनान), हीनवारा (भाम), चर्नीशिक्ष्मी (रूस) जैसे अनक महान भौतिकवादी हुए हैं। माक्ष्मवाद स पहल में भौतिकवाद की अनेक सीमाएँ थी । सबस महत्वपुण बान यह ह कि वह भौतिकवाद यात्रिक मौतिकवाद था, अयात प्रकृति के हर घटना प्रवाह की व्याख्या वह यास्तिभी के निषमों के आधार पर करन की बेट्टा करता था। मामसवाद स पहने के भौतिक बादी मनुष्य तक को एक समीन ही मानत से। दूसरी बात उस पुत्र मानसवादी भौतिकवाद के सम्ब व म यह थी कि वह अिमृतवादी भौतिक-बाद था। इ द्वाद और विकास क विचार उसके लिए गैर थ। इसक अतिरित्त, पहल के भौतिएवादी केवल प्रकृति की भौतिकवादी व्याद्या करने की कोशिश करते थे--सामाजिक जीवन क घटना प्रवाहा की ब्याल्या वे आदशबादी उग स ही नरत थे। उनका विचार या कि इतिहास का विकास केवा आदधवादी कारणा से, अर्थात केवल उन कारणा से होता है जिनका स्रोत सस्तिष्क में होना है। मानवीय प्रगति कं भौतिक स्रोतो को देखने स व असकल रहा। पूब मार्क्स-बादी भौतिकवाद नी एक तीमरी कमजोरी यह बी कि उसका स्वरूप गुद्ध सप मे ज्यान म भग्न रहन वाला या अकमण्यता पूण था। इसका अथ यह था नि सामाजिक व्यवहार जो भूमिका अदा करता है उस ममझन म य दारानिक असकरा हुए थे। समार का वे निरीमण नरते थे बहुत से बहुत वे उमकी पारधा करते प नितु क्रातिकारी व्यवहार वे माध्यम से उसका रूपातरण क्से किया जा सकता है इस वे नहीं समय पाय थे।

सव यह बात स्पष्ट हो जानी चाहिए वि धाननवादी दार्शनिक भौतिव बाद अपने स पहल वे भौतिकवाद से पूषाया भिन्न है। मानसवादी भौतिकवाद मे परने का भौतिकवाद उन तमास मीमाओ और प्रतिबंधों से बनडा हुआ या जा उसने अधिमूतवादी त्रिटनोण वे कारण उत्पन्न होने थे। मानम और एपेहम न हु द्वारमक मौतिकदाद का विकास अपने समय की सम्पूण वैज्ञानिक तथा सामाजिक प्रगति की उपज तथा निचोड के रूप ये किया था।

यही यात द्व द्वाद ने सम्ब स में सही है। मानस का द्व द्वाद हीगल के द्व द्वाद से मौलिन एप से मिन है। मानस बीर एपेस्स ने मौतिकवादी द्वाद वाद की स्थापना हीगल के आदशवादी द्वाद वाद की मुनावले म नी थी। उहीं विताया या कि स्वय प्रकृति म द्वादाद का पूक्क द्वाद की है। इतिहास भी द्वादास विकास के ही रास्ते से आगं बढता है। मानवीय कि तम प्राकृति कीर सामाजिब विकास के द्वादाद का अध्ययन करता है और, एक प्रकार से, उसकी फोटों से लेता है। हीगेल की समझ इसकी विक्कुल उस्टी है। उनके अमुसार कि तन स्वय अपने आप, प्रकृति से एकदम स्वतं कप से, और उसके बावजूद, विकसित हाता है। मानस ने जब यह कहा कि हीगल का द्वादाद उत्ता, अपने सर के बल लंदा या और उसके रहस्यवादी कोल के अदर ठिपे उसके द्वाद समत दीज की प्रकृत सही वाद कही थी। सामस ने एकदम स्वतं के प्रवाद वाद कर समत दीज की प्रकृत सही वाद कही थी। सामस ने एकदम स्वतं के स्वतं दीज की से सामस ने साम समत हो से साम से उसके पर पर वाद कर दिया जाय—त्व उहाने विस्कृत सही वात कही थी। किन्तु इसका मतलब यह होता है कि मानमवादी द्वादाद हीपेल के द्व द्वाद का विवाद कर दिया था। किन्तु इसका मतलब यह होता है कि मानमवादी द्वादाद हीपेल के द्वादाद का विवाद कर ही।

माक्स ने लिखा था,

"भेरा द्वाद्यादी सरीका हीगेल के तरीके से भिन्न ही नहीं है, बिल्क सकता ठीक उस्टा है। होगेल मानवीय मस्तिष्क की जीवन प्रक्रिया को, अपात, विचार करते की प्रत्रिया को विचार के नाम पर एक स्वतंत विचय तक बना देते हैं। उनके लिए यही चिनता बास्तिषक ससार की प्रेरणायाक्ति (उसका रच्याविता) है। उनके लिए बास्तिविक ससार सिक 'विचार' का बाहरी, घटना प्रवाह बाला रूप है। इसक विपरीत, मेर लिए विचार इसके सिवा कुछ नहीं है कि भौतिय ससार ही इस्तान क विमाग म प्रति विचित्त हुआ है और विचार के रूपा में बदल गया है।" के

अब तक जो कुछ नहा गया है उस हम सक्षेप म पुन दोहरा दें।

मानसवाद ने मौतिकचाद और द्वृद्ववाद के बीच जो अमूतपूव एक्ता स्था-थित की थी वह उस भा तिकारी उचल पुमल का सबसे महत्वपूर्ण पक्ष था जो दशम के क्षेत्र मे उसने पदा कर दो थी। माक्सवादी दशन पहले की समस्त

^{*} नान मानस, पूजी, खण्ड १, मास्को, १६६४, पृष्ठ १६।

मानसवादी दशन

दार्शनिक प्रणालियो से अपने वय स्वरूप के कारण मूलत भिन्न है। यह एक नये क्रान्तिकारो वय का सबहारा वय का, दशन है।

सबहारा वय पहले के तमाम वर्गों से, यहा तक कि प्रगतिशील वर्गों से भी, हर प्रकार से भिन्न है और, इसी मानि, उमका दशन भी अतीत काल के समस्त दगना में, यहा तक कि प्रगतिशील दशना में भी, मुलन सिन्न है।

सावनवार के अध्युदय ने इनिहास व सम्ब घं स प्रचरित घारणाओं के क्षत्र मं भी एक पूरी कांति कर दी थी। अपक्ष और एक्क म ही पहल पहल मानव जाति के इतिहास की भौतिक बादी व्यावधा प्रस्तुत की थी। एतिहासिक भौतिक बाद के एवं म इतिहास के एक नये दाशनिक सिद्धा त वा भी विकास उहीं। विवास म

इसने अलावा, दशन के सम्मुख मानस और एगल्स न एक नया नाम रसा या वह नाम यह या नि वह विश्व के रूपालरण ना एक साधन वन । वास्तव म, यही मानसवादी दशन की मुलसुत विशेषता है । उमका चरित्र नातिकारी है ।

सायसवादी दशन की माग है कि जीवन की वदलने के लिए, उसे तब-दील करने के लिए उसमे सखेत और सक्तिय कप से हस्तकोप किया जाय। इसी बात का अपन प्रसिद्ध शब्दा थ मानन न इस प्रकार व्यक्त किया था 'दाशनिकान विदय की तरह तरह सं वेचन ब्याल्या की है, मुख्य बात ता उसे बदलने की हैं।' कै

मान्यवाद क सम्बाध म सबस सहत्वपूष कीच उनका लढाकू, क्रांतिकारी विराद है। सबप्रथम यह बाय (बन) वा पव प्रदेशक है, सबदूद वन तथा नमस्न अमजीवी जनता के सथय वा अस्त है। झातकारी मिद्धान स लग्न होकर मजरून वा तथा महन्तवश जनता निर्माक थोद्धाओं म पर्वित्तत हो जाते ह और मान्यवादी आदर्सी, सम्मूण प्रगनिशोन मानवजानि के आदर्शी की प्राप्त कि निर्मादनिम होन्य सब्दे है।

इसीलिए, मास्तवाद के उदय है साय माथ, इतिहास ने मानवजाति के सामने मास्तवादी समाजवादी सिद्धा त की सवहारा आग्दोलन के साथ एकता स्थापित क्रेन वा जीवनप्रद क्ष्म, भावसवाद के आस्मिक, सद्धा तिक अध्य की उस अक्ती मीतिक शक्ति के साथ—सर्वहारा वय के साथ, जनता के साथ, एकता स्यापित करने का जीवनप्रद काय क्षिया या जो इस अध्य का इस्ते माल कर सकती है।

मानसवादी दशनका लेकिन द्वारा विकास समाजवादी सिद्धात का मजदूरा के कादोलन के साथ मेल कराने के

^{*}मानस और एगल्म, जमन विचारवारा, शास्त्री, १६६८, गुष्ठ ६६७।

एतिहासिक लक्ष्य वे लिए ब्यादीमीर इलिच लेनिन (१८७०-१६२४) ने अपना सारा जीवन ही अपित कर दिया था। निस्सदेह, यह काम आसान न था। उसकी कठिनाई इसलिए और भी बढ़ गयी थी कि, मानस और एगेल्स की मरमु के बाद, रिक्सी योरोप के मबनुद्दों की अनेक पाठियों के संशाधनवादियों न मानसवाद की क्रान्तिकारी भावना को तिलाजील दे दी थी। इसके बावजूद, मानसवाद के फरहरे को रोनिन ने फिर क्रचा उठाया और अनक तुकाना के बीच से उसे विजय के शिखर तक के गये।

माससवाद का लेनिन में केवल पक्ष-पोपण (बचाव) नहीं किया, बिल्क उम नये ऐतिहासिक काल में, माझाज्यवाद के ग्रुग म, जिसमें वह रहते थे, उसके मुन्य उद्गतों और विचारों का उहाने और भी अधिक विकास किया। इस नय ग्रुग म समाज के जीवन में जा तबदीलिया लायों थी उनका सामना करने के लिए आवश्यक था कि उसके कियों। सार तत्व का—उसकी क्षरी तकारी भावना का—उसकी क्षरी गुढता के साथ बचाय न्यक्त माससीवाद क प्रमुख पहलुओं का विकास जाया जाय। इस काम के लीनन न बहुत ही आजस्वी उस से पूरा किया। लिया जाय। इस काम का लीनन न बहुत ही आजस्वी उस से पूरा किया।

लेनिनयाद साम्राज्यवाद तथा सवहारा नातियों के युग का, पूर्णीवाद से समागवार मे सक्रमण तथा कन्युनिज्य के निर्माण वे युग का, मार्शसवाद है।

उत्तन विकास में रोनिन न जा महान नया इजाफा किया था उसे शामिल निय बिना आज का मानमवाद पूरा ही गही हा सकता । इसीलिए मानसवाद का लेनिन ह से जुड़ा करन तथा एक को दूसरे क बिरद्ध रपने के पूजीबादी दालानना तथा संगोधनवादिया के नाना प्रवार के सार प्रवास केयल एक ही नाम ररत रह है— ये आधुनिक काल के सकस अधिक क्रान्निकारी सिद्धात से जनता रा क्यान हटाने की कुचेच्टा करत रह है। इन प्रयासों का मानमवादिया की उपयक्त आखीन का कहा सामना करना पडता है।

दशन के क्षेत्र म लेनिन न जो नाम किया था यह पूरे युग के काम के नमान था यह यग दाशनिक चित्तन के विकास म एवं नया युग था।

इस युग के अत्वयत उनीसबी शताब्दी के अतिम काल से लेकर आज तक का समय आ जाता है।

माक्सवादी दशन को लेनिन की देन क्या थी ?।

तबसे पहले तो लेनिन न इडात्मक भौतिकवाद के सिद्धात म मारी इजाफा किया था। उत्तीसवी शताब्दी के अतिम भाग में और वीसवी शताब्दी के प्रारम म विनान के क्षेत्र में कई मौलिक खोजें हुइ थी (इन पर हम और अधिक स्मोरे के साथ अपने अध्याय में विवार करेंगे)। इन खोजा के आधार पर न केवत आदशवादिया के हमरा से मानमवाद भी रसा करने म सनिन अच्छी तरह मक्ष्म हुए थे, बहिन मानसवादी दक्षन के सवाधिक महत्वपूष बगा का, भूत व सिद्धात तथा सतात (ऐद्विय बाब) व निद्धात का बीर अधिक विकास करने में में व नाममान हुए थे। ऐसा करके उहाने हुद्धवाद के नियम। तथा उसकी श्रीणया क सम्बन्ध म हुसारी समस्वारी का ग्रहण बनाया था।

ऐतिहासिक भीतिकवाद के विकास स भी जिनन न भारी योगदान किया था। साझाज्यवाद के नयं एतिहासिक काल में सामसवाद की सर्वाधिक सूलभूत सायताखा (बीसिका) की जहाने पुनन्यावना कर दी थी। उदाहरण के निए, जहाने समाजवादी क्षाति के एक नये सिद्धात की स्थापना की थी। रस के सहनतक्या लोग जब समाजवादी निमाण काय के माध्यम से अपन दश का प्रतिकारी का पार्टी क्षाति कर के निए समय कर रहे थे, तो यह सिद्धात ही उनका भूवतारा था। जाज भी दुनिया के मजदूर वण तथा उसके हिरावल (अधिम) बस्ते का, उनकी कम्युनिस्ट और सद्धुर वादियों के काम का, यह मायदशक और सम्यन है।

वर्गों नी परिभाषा बरके तथा सबहारा वय के अधितायकार वे मन्वयं म मानस के निवारों ना निकास करने, धम सवाय के सहवाय में मानसनादी शिक्षा ना नी लेनिन ने समृद्ध नगाया था। सबोधनवादिया के हमलों से इन मानस-वादी गिक्षाओं और विचारों की सफ्नतापुकक उहाने रक्षा की भी, और मौति यता का सबहारा वग के अधिनायकार का एक नया स्ववस् मान कर उहान समाजवादी राज्यसत्ता के एक नये सिद्धात की रचना की थी। चिद्धात क प्रति सैसा सुजनासम इस अपनाया जाना चाहिए इसका लेनिन एक महान उदाहरण थे। अपनी हतिया के खरिए समाजवादी माति और एव नय समाज क निर्माण से सविधत अनक भीनिक समस्याओं ने सैद्धातिक और व्यावहारिक समाधान के अनुत्मीय नमूने उहाने प्रस्तुत किय थ। इसी वा नतीया है कि उनक विचार, योजनाए सथा सावस बद भी देनिहन के हमारे सम्मूण सावजिनक, राजनातिक थीर आधिन जीवन के ऊपर खबरवस्त प्रमान हासते हैं।

त्तिनिन के बाद मानगवादी दशन का विकास उनने जीवन मरण व सापिया और निष्यों ने निष्या। जान भी सावियत गय की कम्युनिस्ट गार्टी तथा दूसरी विरादराना कम्युनिस्ट और मजदूर पार्टियों के प्रमुख कायवर्ताओं द्वारा उनका निकास किया जा रहा है। उनकी सैद्धारित कृतियाँ और रिपोर्ट तथा पार्टी क्योंसा और पार्टी की केन्द्रीय क्योंटिया के विक्तारिन अधिवशना म दिय जाने बाले भावण, कम्युनिनम के सिए समय की आधुनिक परिस्थितिया क अन्तमन मानमवाद-लेनिनवाद का विकास करते हैं, उसके विकास म भारी सहायता पहुचाते हैं।

मारसवाद चेनिनवाद की सुजनात्मक प्रकृति

दस भौति, भानसवादी सिद्धान्ता का सतत विकास होता रहता है। किसी अपरिवतनीय सचि के अदर बद्ध वे नहीं रहत। किमी अपरिवतनीय सचि के अदर बद्ध वे नहीं रहत। किमी क्षाय साव के साथ भावनवाद लेनिनवाद का यांग नहीं वैठ सकरा। जड्यूक- साद (कठमुहस्तापन) जीविंवा घटना प्रवाहों का खबरदस्ती पूर्व सचि अंगर कर्य कर देवना वाहता है और इस प्रकार मुजनात्मक पहलकदमी और क्षांग्र मात्र मात्र मात्र में स्वाप्त करात्र में स्वाप्त में स्वाप्त करात्र में स्वाप्त करात्र में स्वाप्त करात्र में स्वाप्त में स्वाप्त करात्र में स्वाप्त कर स्वाप्त करात्र में स्वाप्त करात्र में स्वाप्त करात्र में स्वाप्त करात्र में स्वाप्त कर स्वाप्त करात्र में स्वाप्त करात्र

अधिभूतवाद, जो विकास के विचार को ही अस्त्रीवार करता है, अनिवाय कर में हमें जड़सूतवाद के गढ़ म पहुचा देता है। इसके विपरीत, इंदारमक भौतिक वाद चूणि यह मानता है कि समार सतत पतिश्वीसता, परिवतन तथा विकास की देशा म रहता है हमलिए वह (इडारमक भौतिकवाद) किसी भी प्रकार के 'शाहवन' 'अवरिवतनोय'' जड निदातों को नहीं स्वीकार करता । उन्हें, वह मृजनवीनता की सच्ची भावना को जायत करता है। इंद्रवाद, जैमा कि लेनिन न कहा था, मावसवाद की मातिकारी आरमा है। ऐमा वह इसीनिए है कि उसका चरित सुजनशील है।

जिस प्रवार जडलूलवाद के किसी भी कप के साथ मार्क्सीय द्वादवाद का याग नहीं बठता, उसी तरह किसी भी प्रकार के सशोधनवाद के साथ भी इसका मग नहीं हो सकता। सशोधनवाद का जाम मार्क्सवाद-तेतिनवाट के मुनियादी सिद्धानों को 'श्रोबरहाण करने (ठाव पीटकर नया बनान) की काशिकों के फलस्वकप हाता है। इस सबसे स्पष्ट है कि अतराष्ट्रीय आदालन की एकना को और भी काधिक मजुनून करने तथा समाजवादी शिविर को सुद्ध बना। के लिए सशाधन बाद, जडलूलवाद तथा सवीणतावाद के विरुद्ध मान्सवाद से होनेवाल हर प्रकार के भटनाय के विरुद्ध निमा स्वीणतावाद के विरुद्ध साम्रा के स्व

भूत और उसके अस्तित्व का स्वरूप

भूत बया है ?

नित दिन का हमारा व्यावहारिक जीवन, अथवा उत्पादक अम, खुव हमे इस बात की प्रतीति करा देता है कि सक्षार बस्तुगत रूप से अस्तितव-भीत है, और भौतिक है।

समार वा स्वक्ष्प भीतिव है उसना अस्तित्य हमारी नतना से पर और स्वतन्त्र हे---यर मायता ही भीतिनवाद व सिद्धान्त वी वीण शिला है तथा भूत पे सिद्धान (theory of matter) में नेनिन व योगदान का साधार है।

हम अमदय वस्तुओ तथा घटना प्रवाहा से घिर हुए है। पत्थर और

पेड, चूलि कण और रेगिस्तान, सागर और भहासागर, सूथ, नक्षत और प्रह, पशु और पौग्ने, आदि, आदि हमारे चारो तरफ फैंसे हुए है। इन सभी के लिए हम एक णब्द भूत (मटर, द्रव्य, पदाय, चस्तु—स०) का प्रयोग करते हैं। ऐसे शब्दो का पारणाएँ (आ अवधारणाएँ) कहा जाता है।

घारणाओं में अनगत आने वाली वीजों मा दायरा प्राय व्यापक होता है। उदाहरण के लिए, "वस्तुं (चीज) की झारणा 'मेज' की झारणा से माफी अधिक व्यापक हाती है। झारणाएँ अस्यत व्यापक, अधवा एक्यम आम हो सकती हैं। यदि क्सि झारणा के अत्यत्य ध्यापक, अधवा एक्यम आम हो सकती हैं। यदि क्सि झारणा के अत्यत्य ध्यूल के कण से लेकर मार्गवीय मस्तिष्क तक, तमाम वस्तुएँ तथा घटना प्रवाह आ जाते हैं तब, स्पष्ट है कि, इस सरह की घारणा अस्यत आम (सामाय) होगी। "भूत" की घारणा ऐसी ही एक झारणा है। 'भूत" की परिधि से "एक वस्तुं" अपवा "एक फूल", आदि की किस्म की तमाम दूरा धारणाएँ भी शामिल हु, और इसलिए उसकी धारणा बहुत व्यापक धारणा है। कम आम धारणाओं से यह झारणा इस तम भिन्न होती है। उसले धारण के समार से मौजूद सारी वस्तुओं के मूलभूत तथा मामान्य गुण आ जाते ह विका समार से मौजूद सारी वस्तुओं के प्रत्यूल तथा मामान्य गुण आ जाते ह विका समार से मौजूद सारी वस्तुओं के प्रत्यूल तथा मामान्य गुण आ जाते ह विका समार से मौजूद सारी वस्तुओं के पारणाएँ भी, अधान हर वह चीज जो विद्यान के हैं। जा जाती है। एसी अस्यत व्यापक तथा सामान धारणाएँ ही दयन का विवस होती है और उन्हें दास निका अभित्र (philosophical categories) भी कहा जाता है। मूल भी ऐसी ही एक बारानिक अभी है।

समस्त वस्तुनों में पायी जाने वाली सब सामाय तथा मूलभूल विशेषनाएँ और गुण क्या है ? सबसे पहल ता समस्त वस्तुएँ भोतिक हैं, अर्थात व बस्तुनत रूप से, मानव के महिनाक के बाहर और उससे स्वतन्त रूप से, मोजूब हैं। किन्तु उनका सामाय गुण केवल यहीं नहीं है। उनका एक और महत्वपूण गुण होता है। जब हम गम पानी से हाथ मुह धोत है तो होने वर्मी अनुभूति होती है। जब हम गम पानी से हाथ मुह धोत है तो होने वर्मी अप मिन्न रंग दिलागी। येत हैं—माज वक्ष ने क्वत रंग के पत्न, पत्तियों का हरा रंग, आहि, आदि।

इसने सामा य निष्नय निकातते हुए हम नह सकते है कि उस प्रत्येक यस्तु में को हम से स्वतंत्र रूप से अस्तित्वशील (विद्यमान) है काई न काई एमा गुण होता है जा हमारी पानिद्रया का प्रभावित कर सकता है तथा अपन अनुरुप सवेदनाएँ उत्पन्न कर सकता है।

इस बात को पिथ्वित करने कि समस्त वस्तुका और घटना प्रवाहा के सब-सामा य गुण क्या होते है अब हम "भूत" सम्बची घारणा की परिभाषा कर सफत है। अपनी पुस्तक 'मौनिकवाद और अनुमवसिद्ध आसोचना'' मं लिनन-ते लिखा है,

"भूत एव ऐसी दाशनिक येणी है जो उस वस्तुगत सच्वार्ट वो स्वक्त करतो है जिसकी जानकारी मतुत्य को उसकी अपुत्रतियो के माध्यम से प्राप्त हाती है।

"ध्न वह है जा हमारी डिट्रिया पर आधान करन सबदना परा करता है, भूत वह यम्नुगन सच्चाई है जो हम सबेदना के माध्यम स प्राप्त होती है इस्माहि।"

इस प्रकार भून सीये सीये बह हर चीच है जो हमारे इट-गिद मौजूद है, यह हर चीच जो वस्तुगत अस्तिस्य रखती है—अयान सम्पूण विराद् बाह्य भौतिक ससार भूत ही है।

इस यात का अच्छी तरह ज्यान रखा जाना चाहिए कि "धून' मात पदाध नहीं है। वैटिन भाषा से अनुवाद करने पर 'भूत' का सब्दिक अय "पदाय" हाता है। कुछ मीतिन बादियों नी समय यह वी वि भूत वाई एसी निष्यित मामपी' (यन्तु या भौतिक इन्य-स॰) है जिससे सारी वीज वनी हैं। उदाहरण न निए जिमाजिटस का स्वयान या कि समस्त भूतका भूतमृत आधार एटम (अल्) थे।

समहर्शी और अठारतथी धनाधित्या म विनान कर विश्वास था कि अणु अधि भाज्य अधिनासी, तथा धाष्यन होते हैं। 'व बह्माण्ड की आपार जूत इहें' है और सांगा समार इन्हें से बना हुआ है। यह धारणा उत्तीयवी 'नताब्दी म भी प्रवित्त थी। किन्तु उत्तीनवी सनाब्दी क आखिरी दिना म हुछ एमी बैनानिक खोजें हुई जिनन भून के मूलधून आधार सम्बन्धी इस धारणा के सम्बन्ध म सदेह उत्त्वत्र हो गय।

विभागों गताकी वे बाधिरी दिना म यह बात पननी तरह स सिद्ध हो गयी भी कि अणु म अधिमान्य होने नी भारणा बिन्द्रुन सरी नहीं भी । अणु विभाज्य है। अणु ना ताड दिया गया है और उसने साथ माथ महुन सी पुरानी भारणाएँ नी ट्रट गयी हैं।

श्रीर भी एसी नाजें हुए हैं जियाने भूत तथा उसर गुणा स सम्बध्य पुरान विवास न दीवानिययन का उजायर कर दिया है। सूरन वे समय ही स बभानिका का सचाल था कि एक विषठ का बेबन (भार) चार वर यनि म हा मार हो एक हो नथा अपरिवननीय बना रहार है। लन्नि बर न अनुसाना न निद्ध कर रिमा है कि किनी इनेक्ट्रा (विद्युक्ष) का बंबन सर्ग स्थिर रही

^{*} बी : आई : सनिन, सम्बूच ग्रामाधती, सम्ड १४, गृष्ठ १३०, १४६ 1-ग :

ब ना रहता, वह अपरिवतनीय नहीं है, विल्क अपने वेग (velocity) के अनु सार बढता घटता रहता है। जमा कि लेनिन ने नोट किया या, प्रश्ति विज्ञाना क क्षेत्र में एक झाति गुरू हो गयी है।

प्रश्नित विज्ञान न क्षेत्र में हुइ इन खोजा ना अपने हिंत में इस्तमान करने में पूजीवादी आदसवादी दाशनिका ने जरा भी देर नहीं की । उन्होंने उनकी ब्यान्या इस प्रकार की भूत का मूल बाधार एटम (अणू) था और चूनि अब यह सिन्न हो गया है कि वह विभाज्य और नाजवान है इसलिए स्वय भूत का, और इसलिए, भौतिकवाद का भी, आधार समाप्त हा गया । उन्होंने खम ठोक कर कहा कि "भूत जुप्त (गायब) हो गया है।"

लेनिन न इस दावे का क्सकर लण्डन किया। उन्होंने बतलाया कि भूत मदैव माक्षात (या ठोस-स०) रूप में ही नही प्रकट हाता है। उदाहरण के तिए, प्रकाश भूत का अठोस रूप है। न केवल एटम (अणु) भौतिक है, बिल्क इलकटान तथा आधुनिक भौतिकी द्वारा बुद्ध निकाले गये दूसरे तमाम 'प्रायमिक' रूप भी भौतिक है। नयी बैजानिक खोजें इस बात का जरा भी सकत नही करनी कि भूत असर्थोन हो गया है। इन खोजो न तो भूत ने अस्तिरव की ऐसी-ऐमी नयी किस्मा या रूपो को हमारे सामने उजागर रूप दिया है जिनके बारे मे अतीन काल के भौतिकवाद नो कोई भी जानकारी नहीं थी।

उसीनधी शताब्दी के अिनम तथा वीसवी शताब्दी के प्रारम्भिक काल में मनुष्प नं बहुत भी नयी जानवारी प्राप्त की । उसस पहले इलेक्ट्रानो, प्रोटानो, आणुविक के द्वको (एटामिक प्रक्तित्वाई) आदि क अस्तित्व के बारे में कोई जानवारी नहीं थी । अन नयी खोजो न प्रकृति की दुनिया के सम्बद्ध में हमारे विजारा को तथा भूत की आनिरिक बनावट (सन्बना) के सबद्ध में हमारे बैग्गानिक चित्र या पूरे तौर से बदक दिया है। प्रारम्भ में केवल इलेक्ट्रान और प्राटान का पता चला था किन्तु अप तीस से अधिक ऐसे "प्राथमिक" केजों की प्राप्त मुंबते है। और आजविष उनकी मदद से नामकीय विद्युत केन्द्र (पूमिसपर पावर स्टेशन) जनी चीजा वा निर्माण किया जा सवता है तब इस बाग पर कोन कर सकता है कि उनमें से हर एक वा स्वष्ट प्रीतिक है।

न केयल एटम (अणू) मौतिक हैं, बिक इलेक्टान तथा अप समाम प्राय मिक पण भी मौतिक ही हैं। विज्ञान ने भौतिकवाद का कराई "खण्डन नहीं किया है।

इस भाति, आदमी को इस बात ाा व्यान रखना चाहिए कि मूत की दाशनिक धारणा का वह विश्व की प्राकृतिक बन्नानिक तस्वीर के साथ धाल-मेल न कर दे। ₹8 1 ि साबसवादी दणन

भूत की विशिष्ट किस्मो की सरचना, दशा तथा गुणा के सम्बन्ध में और, फलत , विश्व की हमारी प्राकृतिक वैज्ञानिक तस्वीर के सम्बाध मे, हमारे विचार निरतर बल्लते रहे है। जैसे जैसे विश्व और उसकी बनावट के सम्बाध म दैना निव अधिवाधिक गृहरी जानवारी प्राप्त वरते गये है वैसे ही वैमे उस के विषय म हमारे विचार बदलते गये हैं। नयी नयी खाजें विश्व ने सम्बन्ध म हमारी पुराधी जानकारी तथा विचारा का सण्डन करती रहती है. परता भूत की दाशनिय धारणा का-जिसका सम्बाध विश्व की बनावट से नही बहिक उसके बस्तुगत अस्तित्व स है-खण्डन उ होने नहीं किया, न कर सकती हैं। विश्व की तस्वीर क सम्बन्ध म हमारे विचार चार कितन ही बदल जायें, वे इस वात का प्रमाण कभी नहीं बन सकते कि भूत का लाप हो गया है। लिनन के घादा में कहा जाय तो इसका अब यह होता है कि अभी तक जिस सीमा के अन्तरत हम भूत का जानने थे वह लूप्त हो गयी है। कि तु यह बात एक बार फिर सिद्ध हो गयी है कि विश्व भौतिक है, और भूत एक बस्तूगत सच्चाई है।

इस सब का अध यह हाता है कि आदमी की अधिभनवादी भौतिकवाद और ब्रद्धाःसन भौतिकवाद के अंतर नो स्पष्ट रूप सं समयना चाहिए। अधि भूनवादी भौतिकवाद के अनुसार, भूत जपरिवतनीय तथा अनुश्वर अणुओ (एटमा) से बना है। और द्वादारमक भौतिनवाद इस बात की मानकर चलता है कि यह असम्भव है कि भूत को किसी प्रकार की 'आधारभूत इटो' तक-अणु तक-अथवा किमी अन्य "शाप्रवत" गुण तक ही सीमित कर दिया जाय । भूत मे केवल एक ही नही, विस्व असब्य गुण होते हैं। विश्व म नाना प्रकार की वस्त्एँ होती हैं और उनने गुण भी नाना होते है। विज्ञान की खाजो से वारम्बार इसी बात की पुष्टि होनी है। लेनिन न लिखा था,

"आधुनिक भौतिकी जम दरही है। वह इन्डात्मक भौतिकवाद को जनदेरही है।

अस्त चाहे जिन नये कणो ना पता चना हो था आग चलकर चल उनकी वजह से भौतिकवाद का कभी लाग्डन नहीं हो सकता क्योंकि ये कण स्वय भौतिक है व वस्तुगत भप से मनुष्य से स्वतान्न रूप से, भीजूद है।

कित आदश्चवादी लोग भूत की घारणा पर प्रहार करने क लिए क्यो इतन भातुर हैं ? वास्तव म भूत वी घारणा को लेकर विचारा का एक कट संघप चनता रहा है। इसका कारण यह है कि भून की अवधारणा ही भौतिकबाद का मुलाधार है। मनागतवादी-खादशवाद के एक सस्यापक अठारहवी घनाव्यी क अग्रेज पादडी जाज बकले ने इस बात को देखकर कि सारी "अपविद्र याजनाआ" नी जड म भूत वे निरपेक्ष बस्तित्व का मिद्धात है—लिखा था, "उनकी सारी पिशाची मोजनाएँ इतने साफ-साफ बीर बनिवाय रूप से उसने अपर (भून निर्मक्ष अस्तित्व के सिद्धा त ने अपर-अनु०) निभर करती हैं कि ज्योही काण शिला को हटा लिया जायगा त्याही उमना सम्पूण ताना वाना तहस न हुए बिना न रह सबेगा '* फिर अपनी बात का समापन करते हुए बक्के कहा जा नि "जान शांति और धम के सभी मिला ने दिल म इस इच्छा मा हं स्वामायिक है" कि भौतिनवाद नो गलत सिद्ध वर दिया जाय।

पश्चिम नो पूजीवादी दुनिया ने उन लाधुनिक आदशवादी दाशनिनो लिए, जो भौतिनवाद के विवद्ध लगने सथप म अब भी इन प्रकार ने वत्त्व्या इस्तमाल नरते है, बक्ले ने ने शाद पथ प्रदशक ना नाम नरते है। किन्तु विश् को प्रगति उनकी दलीला को अमगत और असस्य सावित नरती रहती है विज्ञान के सेल नी हर नयी लोज मौतिकवाद तथा उसनी इस सील की तौर से पृष्टि करती है नि भूत शास्त्रत तथा अनस्वर है।

भूत सदा मे मौजूद (अस्तित्ववील) रहा है और सदा मौजूद रहेगा— बात नो लेकर अवसर यह सवाल उठता है कि, "यह कैसे हो सकता है कि ' हमेगा से मौजूद रहा है ? एक न एक दिन तो उसकी शुरुआत हुई ही हागी, क न कही से तो उसका जम हुआ ही होगा ?" इत प्रकन म आश्वय की कोई ब नहीं है। प्रत्येक व्यक्ति जीवन के स्वय अपने अनुभव स देखता है कि प्रत्येक व का एक आदि, और एक जात होता है। इसलिए लगता है कि फिर भूत की कभी न कभी शुरुआत हुई होगी। तब किर प्रकन उठता है भूत की रच किसोन की ? बिजान इसका यह उत्तर दता है कि भूत सदा से मौजूद रहा। पूरे काल मे मौजूद रहा है। इस अस्यात महस्यपूण नतीजे के सदूत क्या है ?! प्रार्थित करने वाले बहुत से तस्य हैं। उदाहरण के लिए, भूत की अधिनाशि (निरयता) के नियम को ही से सीजिए।

प्रकृति मे ऐसा कोई पिण्ड या तस्व नहीं है जो जुप्त हो सकता है, अब जो ग-कहीं से (जूय से-स्व) पैदा हो सकता है—इस नतीजे पर महान् ह वैज्ञातिक एम-बी॰ लोगोनोसोव अपनी खोजा के आधार पर पहुँचे थे। हिन्दप को उद्दोन भूत वो अविनाशिमा (conservation of matte में प्रसिद्ध नियम के जादिर होना ह कुछ-नहीं सं (नाहिन सं-स०) प्रकृति में न तो कुछ पेदा होता ह और न दिवा होता ह और न दिवा होता हमा की से किया से आहित से से सिंह होता ह

^{*} जाज धक्त, मानवीय सान के सिद्धा तों के सम्बाध में प्राय शिकार हरन १६२०, पृथ्ठ ८४।-म०

३६] [मामसवादी दशन

तय ता स्पष्ट ह कि प्रष्टृति, भून हमेशा सं विद्यमान (मौजूद) रहा है। वयोनि, अगर वभी एसा वाह समय था जब विश्व म कुछ भी नही था, अर्थान जब भून नही था—सब ता ऐसी भी बाई चीज उस वक्त नही रही हागी जियान भूत पेदा हो सकता। चूकि भूत विद्यमान (भीजद) है, इसिलए वह हमेशा से विद्यमान (मौजूद) रहा होगा—जूप से नही बजी वह वदा हो सकता था, और वह हमेशा इसी तन्ह विद्यमान (मौजून) रहा। वह शाह्मतत तथा अन्य है। उसकी कभी मुस्टि की जा सकती है उसे नश्द भी किया जा सकती है। इस चीति, भूत वा कभी जाम नहीं हुआ था, वह हमेशा से संविद्य जा सकती है। इस चीति, भूत वा कभी जाम नहीं हुआ था, वह हमेशा से सीजूद रहा। है और हमेथा—हमेशा सीजूद रहेगा। वह असर है।

मूत और गतिकी एक्ता

कभी कभी निम्न तक किया जाता है मान लिया कि भूत अनादिशाल मे मीजद (अस्तित्वकील-स०) रहा है-फिर मी भौतिकवाद अनेक महत्वपुण प्रक्ता के उत्तर नहीं दे पाता । उदाहरण के लिए, गति की पहला धवका (आवेग-स.) विसने दिया था ? यह पहला आवग (घवना) उस वहाँ से प्राप्त हुया था ? तक किया जाता है मान लीजिए वि बहुत दिन पहले एक ऐसा समय था जब आज वे प्रह्माण्ड (विश्व-स०) वे स्थान पर केवल हप विहीन, अगति शील भून ना ही अस्तित्व था. और वह भत अनानकाल से इसी दशा तथा स्थिति म चला आ रहा था, नेकिन, फिर, एक एसा क्षण बाया जिसमे भून अपनी उस स्थिति स जिसमे वह हमशा रहा था, बाहर निकल आया-उसमे गति पैदा हा गयी। तब फिर यह प्रथम उठता है कि यदि उस क्षण तक भत स्थिर (यति हीन) खडा हुआ था तो अचानक उमने चलना (गति करना-स.) क्या गुरू कर दिया ? शादशबादी और पादडी लोग इस प्रकृत का उत्तर देते हुए कहते हु कि भूत के आदर ऐसे कोई आदरूनी कारण नहीं भीजद थे जिनमें उसने आदर इस तरह का परिवन र पैदा हो जाना, तम फिर स्पष्ट है कि प्रकृति और भून से बाहर अवस्य ऐसी नोई बाह्म, उच्यतर शक्ति रहा होगी जिसन मत' भन का उसकी घारवत 'निदा' तथा स्थिरता (अवलता-मः) भी दशा से जागत कर दिया था !

नितु भूत को मतिशील बनान के निष् क्या वास्तव स किसी उच्चतर, बातरी शक्ति को उद्धत्त ची ? क्या ऐसा नहीं हो मकता कि भूत म यह गति उनके अचर में ही पैना हा सबी ची ?

क्रार जा तक हमन प्रस्तुत किया है उनका आधार यह विचार है ति गृति का सम क्रम स्थिति का (जगह का-सा) परिवनन हा जाना, किसी वस्नु का एक जगत में दूसरी जगह हट जाना होता है। बाद यस्नु यदि एक ही स्थान लोग देवते है नि जब तक परधर के किसी दुवडे को उठाकर फ़ॅका नहीं जाता तब तक वह खमीन पर ही पड़ा रहता है, जब तक विसी मोटर को ड्राइवर चल्राता नहीं है तब तक वह एक ही जगह सड़ी रहती है। इस तरह की चीखों को देखकर ही लागा के अदर यह धारणा पैटा हुई है कि जब तक भूत को "एक सर्वोच्च सकि" ने, एक आरमा ने "पहला धक्का" नहीं दिया था तस तक वह निश्चलता और स्थिरता की दसा में ही पड़ा हुआ था।

लगभग दो सौ साल पहले तक विभान केवल एक ही किस्म की गांति का अध्ययन कर पाया था—अवकाश म पिण्डो के एक अपह से दूमरी जगह हट जान से सम्ब ियत नो इसलिए उस समय तक यह मान लेना सम्भव था कि जब तक कोई बाहरी विक्ति उसे उसकी जगह से धक्का देकर हटाती नहीं है तब तक प्रत्येत वन्तु उहराव की ही दक्षा में मनी रहती है। इसी समस्वारी कर पूरी मकृति पर लागू किया जाता था। कि तु जैमे-जैसे भौतिकी, रनायन शान्त्र और जीव दास्त्र की प्रणति हुई वैसे ही बैहे यह स्पष्ट होता गया कि गांत अनक तथा नाना प्रवार के रूप ग्रहण करती रहती है।

हम ऊप्मा (heat) को लें । अनुसथान से पता चला कि परमाणुआ की, जैसे कि, नदाहरण के लिए, पानी के परमाणुआ की, बहुत वही सस्या की गति ही ऊप्मा होती है। पानी अपने परमाणुओ को गति (हरकन-स०) के कारण ही गम हो जाता है। किन्तु, यह गति यातिक नहीं होती, बल्कि कुछ अधिक जटिल होती है। वियुद्ध (विजली-स०) की घारा (क्रेण्ट) इलेक्ट्रामा की गति से पैदा होती है। और रासायनिक प्रक्रिया भी गति ही है। अयना (बियुद्गुआ) वा बुडना एक और भी बधिक जिटन प्रक्रिया हाती है। जैता वि रूमने पहले वहा है, एक जीवित बारीर (पिण्ड-स०) सदैव ही यति वी अवस्था में हाता है। बीर मानव समाज भी सनत रूप से पतिशील रहता है। सामाजिक व्यवस्थाएँ उदलती हैं, लाग बदलते हैं। अब यह कोई नहीं वह सकता कि गिति का मतनब अवनाल (स्पन-म०) म वस्तुआ (पिण्डा-स०) था केवत याजिक स्थापातरण हाना ही हाता है।

अब अपने आप में हम पूछना चाहिए कि सवाधिक सामाप, दार्तानिक ध्रम म गति का अब बया हाता है। सबस पहले, हम पूछना चाहिए कि सब प्रकार की गतिया की मुख्य, अयबा सार पून नासणिक विवेषता क्या है। एगेल्स न लिखा था कि गति से 'सूच्टि म होन चाले परिचता और प्रक्रिया आग, किसी बत्तु के साधारण स्थाना तरण से लेकर किन्दा की प्रक्रिया तक का बोध होता है। के

बस्तुओ और घटना प्रवाहों से, विश्व से, भूत से, होरे वाला कोई भी परियतन गति है। यह स्थापक अब से परिवतन है।

जो कुछ ऊपर वहा गया है उससे हम जानत है कि प्रकृति में भिन्न मिन्न प्रकार की गति होती है। सवप्रयम अवकास म भृत के कणा या पिण्डों के स्पानात्तरण नी गति, अर्थात साणिक किस्स की गति हाती है। दूसरे, उप्भीय (तार्पाय, thermal) और विद्युत प्रक्रियाएं हाती हैं, अयवा गति के मौतिक (physical) स्वस्य हात हैं। तीतरे, रासायनिक प्रतिक्रियाओं और स्वयानकी भी (अयना के जुड़न नी) गति होती ह—असान गति के रासायनिक स्वस्य होते हैं। वी नी जोबित प्रणियों में होने वाले परिवतन हाते हैं अर्थात परिवत्त होते हैं अर्थात होते हैं। पायने, गति को सामाजिक स्वस्य होते हैं। पायने, गति को सामाजिक स्वस्य होते हैं। पायने, गति को सामाजिक स्वस्य होते हैं। पायने, गति को सामाजिक होते हैं।

थव हम फिर उस प्रश्न को ने सनते हैं जिस पर हमन ऊपर विचार किया था क्या भूत कभी निश्चलता (इहराव-स०) नी दगा में, कभी गति न करन, कभी न बदलन की दशा मं भी हो सकता था है हिंग नहीं। दर अतीत मं भी जब मनुष्य नहीं थे, पशु नहीं व अथवा कोई भी जीवित की निकार ऐसेने नहीं नहीं में, नहीं में, तब भी भूत में परिसन होते रहत थे। बास्तव में, मोतिक पिछक चूनि अपूजों और परमाणु सतत नित में दहते हैं इसिल ए क्यी एस में प्रदास पा सकता नहीं परमाण की ति में रहते हैं इसिल ए क्यी एस एक प्री परमाण सतत नित में रहते हैं इसिल ए क्यी ऐसा एक भी पदाभ या वस्तु नहीं हो सकती थी जो सवदा गति होन (निश्चल) तथा निजींब रही हो। इसके अतिरिक्त, यहि

^{*} फ्रेडरिक एाल्स, प्रकृति में हाटुवान, मास्बी, १६६० पूर ६६ ।--स०

अणु परमाणु तथा इलेक्ट्रान हमेशा से विद्यमान (मौजूद) रहे हैं तो रासायनिक प्रतिक्रियाएँ, रासायनिक गति भी हमेशा मौजूद रही हैं।

इस प्रकार, ऐसा कभी कोई समय नहीं था जब भूत का अस्तिस्व विमा गित के रहा हो। इसीलिए हम वहते हैं कि गित भूत के अस्तित्व की एक विधा है, भूत की सत्ता का एक स्थब्ध ह। गित भूत का एव अभिन गुण है, अथवा, जैसा कि दाशिक लोग वहते है, वह भूत ना एक लक्षण (उसकी प्रकृति—स०) है। विना गित के कोई भूत नहीं हो सकता, भूत केवल गित में ही अस्तित्व रक्ष सकता है।

इसना अर्थं क्या यह है कि इ डारमण भौतिकवाद इस बात से इकार करता है कि विराम (विश्राम—स०) की भी कोई स्थिति (या वशा—स०) हो सकती है ? नहीं, वह इस बात से इकार नहीं करता । प्रकृति में विराम होता है । किंतु वह सापेक्ष विराम ट्रोता है । मूत अथवा प्रकृति के घटना प्रवाहों में ऐसी दशा (अथवा स्थिति—स०) का होना असम्भव है जिसम गित न हो । भगर कोई वस्तु विराम की अवस्था में है तो ऐसा वह किसी अप वस्तु की सोपेक्षता (मुकाबले तुलना—स०) में ही होती है । ज्वाहरण के लिए, जब हम क्सी जनता—स०) में ही होती है । ज्वाहरण के लिए, जब हम क्सी जनता—स०) में ही होती है । ज्वाहरण के लिए, जब हम क्सी जनता हुई मोटर में बैठे होत हैं तो हम उसकी अथवा (तुलना म—स०) विराम की जवस्था में होते हैं । पर तु यह निरंपक्ष (पूण—स०) विराम की अवस्था नहीं है, क्योंनि हमारे शरीरा के अवस्य अविराम परिवतन होते रहते हैं।

विराम की ह-द्वारमक धारणा उसकी अधिभूतवादी धारणा सं मूलत भिन है। अधिभूतवादी जारणा सं मूलत भिन है। अधिभूतवाद जब विराम की बात करता है ती उसका मतलब होता है गित को पूण रूप से ग्रर मौजूदगी (अमाय-स॰)। विराम की इस सममदारी का ह हात्मक भौतिकवाद विरोध करता है।

प्रकृति में निर्णायन चीज विराम नहीं है (यद्यपि उसका अस्तित्व उसमें है) विरू गति, परिवतन, विकास है। भूत म उसके एक मूलभूत और उससे जुदा न किया सा सकने वाले (अयात अवियोग्य-म०) गुण में रूप में गति जमजात रूप से मौजूद रहती है। इसलिए इस प्रश्न को पूछने वे कोई अब नहीं होते कि भूत को सवप्रयम गिंत किसने प्रदान की थी, मयानि गति तो उससे अभिन (अवियोग्य-स०) है, व्योगि वह उसके अस्तित्व का ही एक स्वरूप है।

दिक (अवकाश) और काल

भूत ने अस्तित्व वे स्वरूप के रूप में हमने गति की व्याख्या की। लेकिन भूत ना अस्तित्व और किन दूसरे रूपों म होता है ? ४०] [मान्सवादी दक्षत

दिक् (अवकाश, विस्तार-स०) वो समयने वे लिए सवप्रथम हम इन वात मो याद रखना चाहिए कि प्रत्येक वस्तु के तीन आयाम होते हैं-चौडाई, लम्बाइ, केंचाई। उसनी एव निश्चित साइज (आनार) होती है जो एक निश्चित स्त्रान घेरती है। इसके अलावा, अवकाश में उनकी स्थितिया के कारण सभी वस्तुआ के बीच किसी न विसी प्रकार का सम्ब व होता है, बर्यान, उनके दरम्यान एक दूसरे के साथ अवनाग सम्बाधी (स्थान सम्बाधी-स॰) ताल्लुक हाता है। व एक दूसरे से ऊँची वा नीची, नखदीक वा दूर, दायें या बायें होती हैं। इससे स्पन्ट है कि प्रत्येक वस्तु अवकाश में ही अस्तित्व रखती है और किमी अप रूप म उसका अस्तित्व हो नही मकता। भूत का एक भी कण एसा नही है और न हा सकता है जिसका निवास अवकाश म न हा, ग्रहा स लेकर मानवीय मन्तिपक तक, आणविक नामिक (केंद्रक) तक, प्रत्येक वस्तु अवकाश म ही रहती है। लेकिन हम यह भी जान चुने ह कि ससार की समस्त वस्तुआ को लेकर ही वह चीज बनती है जिसे आमतौर से भूत कहा जाता है। इसलिए स्पष्ट निक्य निक्लता है कि अवकाश में रहने के अलावा और किसी रूप में मत का अस्तिस्व नहीं हो सकता । इसीलिए अवकाश (स्पेस-स०) की मृत के अस्तिस्व का एक म्बरूप कहा जाता है।

जैसा कि हमने पहले कहा है, बिदब की प्रत्येक बस्तु चिर तन परिवतन गीलता, गित्तपीलता और विवास की अविराम दशा में रहती है। परतु यह परिवतन होते किस प्रवार है? यह बात एक साधारण बस्टात से स्पस्ट हीं जायगी। हम बास्याबस्था से लेकर अब तक के अपने पूरे जीवन की तस्वीरा की ने लें । उससे न वेबल यह स्पस्ट हो जायगा कि गुजरत बाले वप अपने निधान छोड जाते हैं, बल्कि यह पेस्ट हो जायगा कि हमारे अवर जो तमाम तस्वीतयाँ हानी है व थोडा योडा करने, दिन व निन, वास की निश्वित अविधी में होती हैं।

इसने अलावा, विश्व की सभी वस्तुका और प्रक्रियाना नी एक मुनिधिचन प्रक्रमा, एक मन डोला है ति के बाद दिन आता है पुनीवाद क बाद समाजवाद भावा है और समाजवाद के उपरान्त नम्मुनिज्य (साम्यवाद) जाना है। एक पटना इसरी से पहले पटनी है, उसने बाद बाती हुतरी पटना उसर बाद पटनी है। और सभी पटनाथा नी एक निधिचत त्याम अवधि हानी है। परनाथा ना पह अनुकम (उनना सित्तिस्ता-म०) तथा उनवी अवधि वाल (सम्य-म०) मे ही सम्मव हो सबनी है, दूसरा बोई विवस्त नहा है। क्यात बाहर विश्व की काई सित्त नहीं हो। स्वना स्वाहर विश्व की काई सित्र स्वाहर वा अस्तित्व नहीं हो स्वना।

इमलिए, विश्व में हर चीज जो होती है वह काल में ही होती ह। इसी नारण, काल मी मुत के अस्तिरव का एक स्वरूप हैं। लेनिन ने लिखा था,

"गतिशील भूत के सिवा विश्व म कुछ नही है, और गतिशील भूत दिक् (अवकाश) और काल ने सिवा और कही गति नही कर सकता !"*

हमार इद गिद नी दुनिया नी समस्त वस्तुओ तथा घटना-पवाहा वा अस्तित्व काल और दिक (अवनाश) दोनों म होता है। ऐसी काई वस्तु नहीं हो सकती जिसका अस्तित्व अवकाश में तो हो पर काल से बाहर हो। कोई वस्तु मि अवकाश में मुंछ जगह घरती है ता ऐसा वह या वो इस समय करती है, या वाल करती थी, या अप्य किसी समय करती थीं। प्रत्येक वस्तु का अस्तित्व काल और अवकाश दोनों में हाता है। इस बात की प्रतीति एक साधारण रेलवे की समय सारिणी भी आप को करा देगी। कोई ट्रेन अमुक समय पर अमुक जगह रहती है। ट्रेन की जगह को उसने उस जगह होने के समय से अलग कर सकना सम्भव नहीं है। कहा ' कव '—इन दा प्रक्तों के उत्तर, किसी घटना का समय की अवकाश में उसना स्वान, ये दोनों अभिन्न रूप से एक दूसरे से जुड़े हुए हैं।

इस प्रकार, नान (समय-स॰) और अवकाश अवियोज्य क्य ति प्रस्पर सम्यित हैं। एक को दूसरे से असम कर सकता असम्मव ह । अवकाश काल के बिना (बाहर) अस्तिरव महीं रखता, उसी तरह जिस तरह काल अपकाश के बिना (बाहर) अस्तिरव महीं रखता। और चूकि भूत ना अस्तिरव अवकाश (दिक) और काल महै, इसनिए जिस तरह अवकाश और काल का एक इसरे साम मही निया जा सकता उसी तरह अवकाश और कान को भूत से अलग नहीं किया जा सकता।

ऊपर जो कुछ कहा गया है उससे यह बात साफ हो गयी कि अवकाश और काल का अस्तिरव बस्तुमत ह । विदव मनुष्य के विना भी मोजूद रहता है अर्थात यह बस्तुमत है, और इसलिए उसनी सत्ता या अस्तिरव के रूप भी बस्तुमत है।

इस धारणा नो नि अवकाय और नाल ना वस्तुगत अस्तित्व है, लिनि न अत्यधिक महत्व दिया था, नयोनि यह धारणा अवनाश और नाल ने सम्बन्ध में मनोगतवादी—आदशवादी धारणा के विरुद्ध है। इस मनोगतवादी—आदश बादी धारणा कं जनक अठारहवी शता दी के अग्रेज दाशनिन ह्यूम तथा जगन दाशनिन काण्ट (जा अठारहवी शताब्दी के अतिम और उनीसवी शताब्दी के प्रारम्भिक काल म हुए थे) है। इन दोना ना नहना था नि नाल और अवनाश

^{*}बी॰ जाई॰ लेनिन, सम्पूण प्रयावली, लण्ड १४, पृष्ठ १७५ ।-स॰

४२] [मानसवादी दशन

ना नोई बस्तुगत सार (objective content) नही है। इस मनोगतवादी आदशबादी घरणा नो पुनजीवित चरने ने लिए आधुनिन आदशवादी आधुनिन विज्ञान को, और विशेष रूप में भौतिनों नी नतिएय अस्य त सारमूत खोजा ना, झुठनान मी चेट्ठा नर रहे हैं। उदाहरण ने लिए बीसवी बताब्दी ने विमान मी एन अस्पत मूलभूत सोज नो, सापेक्षता के सिद्धान्त नो, इसी उद्देश्य से ताडन महाइन मी चेट्डा वे करते हैं।

पूटन का विश्वास था नि अवशाय और काल वा अस्तिस्व भूत और भीनिक वस्तुआ ने सवया स्वतः ता है। उनका ख्याल था नि अवशाय एक विशाल बनम की तरह, या एक ऐसे सीमारीन कमरे की तरह है जिमम न दीवातें हैं, न छन, न फका। उसने अवद आदमी बीजा का रख सकता है या उह उसम से तिकाल ल सकता है। हमारे इद गिद यह जा दुनिया है हो, एक तरह हो, इसी "वक्तें या 'कमर' के अवद "रख दिया गमा" है। इसमें स्ट्रमन ने यह निष्कंप निकाल था कि अवकाण निरपक्ष अधात भूत म स्वतः है। उनकी समझ थी कि अवकाण के व्यामितीय गुण ग्रम सभी दिशाओं में एक ही प्रकार के होते है। उनकी यह चारणा अधिभूतवादी भीतिकवादी शारणा थी।

श्राहरहाइन के वापेकता ने मिद्धा त न सिद्ध कर दिया है कि एकीइत अपरिवानीय पूटन द्वारा बताय गये अवकाश जैसी कोई वस्तु दुनिया म है नहीं। अवकाश क गुण यम बदलते रहते हैं, वे भौतित वस्तुका के आश्रित हैं। उदाहरण के लिए पता चला है कि किसी वस्तु (या पिश्व—स०) को गति क्या ज्या तेज होती जाती है त्या त्या उसकी सन्वाई पटती जाती है। ग्रह्माण्ड म लावाइ को नापन की काइ निरक्ष दवाइ नहीं है। एक एसी ट्रेन की कस्पना की जिए जो अवाद के वे से विधी स्टबत प्यटकाम की पार कर रही है। स्वानाविक रूप स म मोचेंगे कि ट्रेन क इन्तिन ब्राइवर तथा प्येटकास पर खडे किसी व्यक्ति —दोना द्वारा नापी यथी प्येटकाम की वाय कर ही होगी। किन्तु सापेक्षता के सिद्धात पर आधारित गणिन का हिसाब बतनाता है कि बात ऐसी नहीं है। ट्रेन का इंजिन ब्राइवर पायणा कि प्लेटकाम का जानार छटा हो गया है और बहु बादमें जा प्लेटकाम पर खडा है देवेग कि चलते हुद गांदी का जानार पट गया है। और ऐसा नवर के किसी प्रम (या छलावे—ग०) के कारण नहीं होता, विह्नि नहीं बतनात समाद होती है। वक्ताय सापद होता है।

नाल ने सम्बाध मंत्री यही बात नहीं जा सनती है। जस-जरा निसी भीतिन तास नी गति बढती जाती है, वसे ही वैसे उसम जदर ना काल पीमा हाता जाता है। निसी अत्यन्त शक्तिशाली गुण्यानपीं क्षेत्र (gravitational field) म भी काल धीमा हो जाता है। यदि किसी मावी न तरिक्ष याती को अवनाय के किसी परिक्रमा पय मे रख दिया जाय, तो अ तरिक्ष याती के यान के अ दर काल के प्रवाह की गति उस पृष्टी पर के काल के प्रवाह की गति से अपेक्षाकृत यहुत धीमी होणी जिसे वह पीछे छोड गया है। इस बात को और मी मुजिबित ढग से समझाने ने लिए अचर यह कहा जाता है कि वह अ तरिक्ष यात्री जब पृथ्वी पर लोटेगा तो यह देखकर आश्वय चिकत हा जायेगा कि उसका यह का बार या उसका म उससे बड़ हो गया है।

इस भाति, आइन्स्टाइन के सापे अता के सिद्धा त न सिद्ध कर दिया है कि अवकाश और काल यूटन द्वारा बनाय गय अथ में निरपेक्ष नहीं ह, क्यां कि सम्प्रण मुख्टि (ब्रह्माण्ड) म हर जगह वे उस तरह अपरिवतनीय नहीं ह जसा कि स्यूटन उहं समनते थे। लेक्नि दार्घानक अप में अवनाथ और काल निरपेक्ष हैं, विश्व की हर बहतू में अवनाथ सम्बन्धी गुण अम हात ह और उसका अस्तितव काल में होता है, काल और अवनाथ स्व बाहर किसी भी चींज का अस्तितव नहीं है। परानु, भौतिक अब में अवकाश और काल सापेश्व है, नियां कि पिता के प्रतिकृत के गुण प्रम पर निमर करते हैं। भूत, अवनाश और काल अदि-किटन रूप से एक सूत्र में बचे ुए हैं और उहीं किसी भी तरह एक दूसरे से अलग नहीं विश्व जा सकता।

आधुनिक आदशवादी सापक्षता के मिद्धान्त का ताड़ने मरोड़ने की काशिश करन है। वे कहत है अवकाश और काल चू कि सापेक्ष हैं, इसितए उनका वस्तु-गत अस्तित्व नहीं है। वे माल मनीगतवादी श्रीणया (वस्तुष्) हैं। वेकिन यह दलील थोथी है। नयी खोजा न यह कदािप नहीं मिद्ध क्या है कि अवकाश और कान दी भौतिकवादी व्याख्या गनत है। इसके विचरीत, वो चीन गनत नाबित हुई है ने अवकाश और काल ने सम्बाध से पहले की अधिभूतवादी धारणाएँ हैं। जना कि भौतिककाशसी कहते ह, निर्देशाना की प्रत्येक पद्धति (system of Co ordinates) का स्वय अपना काल होता है—सापक्ष वाल । लेकिन इस वाल मां भी वस्तुगत अस्तित्व होता है। अवकाश का भी बस्तुगत अस्तित्व होता है। अवकाश का भी बस्तित्व वस्तुगत ही हाता है।

निस्सीमता (अन तता) सया ससार की एकता

ज्यकाश निस्तीम है तथा काल जनत है। आधुनिक विज्ञान इस निष्कप की पुष्टि करता है। ज्यातिविदो (astronomers) न पता लगाया है कि दुछ नक्षत्र (तार) हमसे करोडो प्रकाश वर्षों ने फासले पर हैं। ऐसी दूरिया



द्व इात्मक भौतिकवाद]

84

में सम्बाध में अलग अलग दाश्चितिका ने अलग अलग विचार व्यक्त निये हैं, लेकिन इस बात की हिमायत करने में वे सब एक रहे हैं कि समस्त बस्तुएँ एक ही बस्तु के, भ्रूत के गठन के जुदा जुदा रूप है। वायितन लकड़ी की बनी होती है, मूर्ति एश्वर को, मुच्च मास पेशियो, अस्थियों और रक्त का, आदि । कितु इन समस्त भीमिक तत्व (पदार्थो—स०) की तह और भ्रूल में एक ही सावभौमिक तत्व, यानी मूर्त है।

विश्व मे ऐसा कोई घटना-प्रवाह नही है जिसकी उत्पत्ति भूत की गति और विकास स न हुई हो। मृत ही सब कुछ है। वह सब जगह व्याप्त है। भिन-भिन स्वरूपा म गतिशील, विकासी मुख भूत ने अलावा न कुछ है, और न ही नकता है। इसन यह नतीजा निकलता है कि केवल एक ही, यानी भौतिक विश्व है। इसी वजह से एगेल्स ने जोर देकर कहा था कि विश्व की एकता का आधार उसकी मौतिकतः है। दूसर शब्दों में,विश्व इसलिए संयुक्त (एकीकृत-स०) है वयोकि यह मौतिक है । विज्ञान और दाश्चनिक भौतिकवाद ने कैसे यह प्रमाणित किया है कि विश्व भी एकता के मूल में एक सामान्य आधार है ? एगेल्स ने इस प्रश्नका उत्तर यह कह कर दिया था कि दशन और विज्ञान की प्रगति के एक लम्ब आर कठिन दौर ने साबित कर दिया है कि विश्व एकता के सुवा मे बधा हुआ है। प्राचीन काल में, जब लोगों को सुब, चाइ, ग्रहों और नसदों के सम्बाध म कोई वैज्ञानिक जानकारी नहीं थी तब वे समझते थे कि "नैसर्गिक जगत" (यानी सूय, चाद्र, ग्रहा, नक्षत्रा, आदि का ससार-स०) इस पायिव जगत से सबया भिन्न है। दा विश्वा की धारणा इसी तरह उत्पन हुई थी। कि तु धीरे-धीरे, जस-जैमे विज्ञान का विकास होता गया, वैस ही वैसे नैसर्गिक जगत के ऊपर से रहस्य का पर्दा भी उठना गया और इस बात की जानकारी हो गयी कि बह जगन भी उतना ही भौतिक है जितना कि यह जगत जिसम हम रहते हैं।

विश्व से सम्बन्धित धामिन और रहस्यवादी परिकल्पनाका पर सब प्रयम जिस व्यक्ति ने एक खबदस्त प्रहार किया वा वह कापरिनक्स (१९७३-१५१३) या। उहान कहा वा कि मुस्टिका के प्रपृथी नहीं है, बल्कि वह स्वय हमारे सौय-म्बन का भात एक साधारण ग्रह हैं—और इसलिए पृथ्वी नी "स्वग" से, या स्वग को पृथ्वी से किसी प्रकार शित नहीं माना जा सनता है। इसीलिए आगाम भी अलोकिन चैसी कोई वस्तु नहीं है।

अठारहवी जताब्दी म महान वैनानिक आइबक यूटन ने यह सिद्ध कर दिया था कि सूच के बर्तुदिव परिकमा करते समय यादिवशी (यत विज्ञान-स०) ने जिन नियमा का अनुसरण पृथ्वी वरती है वही नियम चौद को पृथ्वी ने इर्दे-पिद तथा दूसरे ग्रहो को सूच के चारो तरफ परिज्ञमा करने के लिए बाध्य करते ४६ 1 मायसवादी दशन

ह । सावभौमिक ग्रत्वाकपण के नियम (law of universal gravita tion) र सिद्ध कर दिया है कि पृथ्वी तथा समस्त आवाशीय (सगीनीय-स०)

पिण्ड---न बेचल हमारी आकाश गगा ने, बल्दि ममस्त तागवलिया व समस्त-पिण्ड--एक सुत म साथ बँजे हए हैं और उनक इसी मेल से हमारे ब्रह्माण्ड की

एक अविभक्त एकीकृत इकाई की रचना हुई है। बाकाशीय पिण्ड भी उन्ही तत्वों से बने हैं जिनसे पृथ्वी बनी है। सुन्दि के

क्षाय ममस्त विण्डो म भी वही सामाय मूलभूत तत्व पाय जाते है जो पथ्वी पर भिम्नते हैं। उदाहरण के तिए, उन उल्का पिण्डो में भी जो अवकाश की दूरस्य गहराइयो से आते ह जो मुख्य मघटक तत्व पाया जाता है वह लोहा है, अयान, एक ऐसा तरव है जो पच्ची पर बहुतायत से पाया जाता है। यह इस बान का पनका

प्रमाण है कि इन "स्वर्गीय दूता में कुछ भी अभौतिक तथा अलौकिक नहीं है।

विषद भौतिक है। उसका अस्तित्व भानव चेतना से बाहर तथा उससे स्व-तात है। कि तुचेतना तथा है? इसका विशेष रूप से विश्लपण करन की जरूरत है।

अध्याय चार

चेतना की उत्पत्ति तथा प्रकृति

चेतना उच्च रप से सगठित मृत का एक गुण है

विचार, सवेदनाक्षा, घारणाक्षो, इच्छा शक्ति से चेतना बनती है। वे सब मिलकर मनुष्य के अवर एक ऐसी अयत महत्वपूण धमता पैदा करते हैं जिसकी महायता से वह अपने इद गिद की दुनिया की घीचो की अनुभूति प्राप्त करता है, उन्हें देखता है, और विश्व म सया हो रहा है इसकी सचेत समझदारी प्राप्त करता है।

मनुष्य में चेतना होती है। यह चेतना कहाँ से आयी है ? यह बात निर्विचाद रूप से कहीं जा सकती है कि इससे अधिक जटिल प्रश्न दूसरा कोई नहीं है। इसी देहियी बिधि (सरिर सास्त्री) आई० पी० पावलोव ने एक बार कहा पा कि, "कठिनाई यह है कि मस्तिष्य को स्वय अपना अध्ययन करना है।" दूसरे लोगों न इस बात को और स्पष्ट करत हुए कहा है कि यह किसी दूबते हुए व्यक्ति हारा स्वय अपने वाला को पकड़कर अपने को बचान की कोशिश करने जसा ही वाम है। पावलोव वा कपन काफी यही है, वयों कि वह उन कुछ किताइया की तरफ सकेत करता है जिनका इस सम्य प में इसान को सामना करना पड़ता है। सिनन उनक हारा दिया गया उदाहरण पूरे तौर से सही नहीं है वयाि पढ़ते तो इस बात वा आधास होता है कि चेतना की प्रकृति को जानने समयन का प्रयास हो बेकार है। यह बाद सही नहीं है। विचान के इतिहास ने मिद्ध कर दिया है कि समस्या की जवनदस्त पैचीदगी के वावजूद उसको सुल्या निया गया है—यविष यह सन है कि सत्य तक पहुँचने का माग बहुत क्टरत था।

स्मरणातीन काल मे यह कहानी चली आयी है कि मनुष्य की ईशवर न मिट्टी से रचना की थी। किन्तु जब तक ईश्वर ने उसम सानव आस्मा नहीं डाली तब तक वह मिट्टी एक मत पूर्ति ही बनी रही थी। ईश्वर द्वारा उसम प्राण (आत्मा) फूल दिये जाने के बाद ही प्रयम मानव ने हिल्ला-इलना, सीचना, जीना शुरू बिबा था। धम सिल्लाता है कि जीवन और चित्तम का मूल स्रोप आत्मा, जीवातमा है। आत्मा मानव के अ दर "ईश्वर की ज्यांति" है।

आरमा के बिना घरीर का अस्तित्व नहीं हो सकता, वह मृत होता है। किन्तु, कहा जाता है कि, आरमा घरीर के बिना चहुत मके में बनी रह सकती है। मनुष्य का जब जम होता है नव आरमा उसके अदर नियास करने सपती है और उसकी मृत्यु के बाद वह उसे छोडकर चनी जाती है। "मर्पु के बाद जी जीवन की घरणा में विकास तमाम घर्मों की आधार शिला रहा है। आज भी मही स्थित है।

चेतना वी प्रकृति ने सम्बाध से आदश्यकादी (भाववादी) घारणाएँ ताता रूपों में व्यक्त हुई हैं कि नु उन सबका सार-तरब निम्न है (१) आरिसक जगत, मिस्तम्म, मेतना का अरिनरव औतिक जगत के पैदा हाने वे पहले से धा, (२) आराम भूत से अना खि वा रह सकती है, अर्थान, वह भूत पर आपित गही है, और (३) भौतिक वस्तु "नश्वद", क्याशीन होनी है, कि जु आदश, आरमा, चेतता शाखत है, अनश्यर है।

भौतिकवाद की घारणा इससे विसकुत उत्तरी है। उसका दिल्कीण इस स्वकारम तथा प्रमाणिन सवाई पर वाधारित है कि चेतना (महित्यक) का सिना च मूत से अलग न है, और न हो सकता है। अनुभूति करने बाला कोई । हो तो अनुभूतियां नहीं हो सकती आकाशता चरन बाले व्यक्ति के दिना आक्शायाँ नहीं हो मकती। मनुष्य का सकत्व, उशकी अनुभूतियां, आकांनाएँ तथा महिन्यक, मानस, चित्रत, आदि की बाय समनत अभिव्यक्तियां मनुष्य में सलग, उनसे बाहर नहीं अहिनत रूस सकतीं।

मह बात चिदित है कि प्रकृति भन उस समय भी भीजूद या जयकि मनुष्य या उसकी भेनना को उदर्शित नहीं हुई थी। दशनिष् यह स्वय्ट है कि भून मृत (प्रायमिक) है और मस्मिक्ट, चिनन गोण है।

न नयत मनुष्य बन्ति हिमो भी जीविन प्राणी व उपन्न हान स पहन प्रष्टृति का सित्ताव था। इमलिए उसना अस्तित्व मस्तित्व (चेतना) से स्वतात्र है, वही मूस (प्राथमिन) है। और पनना ना प्रवृत्ति में पहले अस्तित्व हाही नही सबदा था। चनना ब्युपाविन है—उमम (प्रदृति से) उपन्न हुई है। दसन वी सबसे बड़ी समस्या ने भौतिक समाधान की पुष्टि वरने वाली यह सबसे बड़ी सचाई है। भून से जुदा चेतना ना अस्तित्व नहीं है, और न हो सन्ता है।

बिन्तु बया हर प्रकार वा भूत सोच सकता है ? इस प्रथन वा उत्तर देने वे लिए अपन इद गिद वे समार पर दृष्टिपात वर लगा ही वाफी हागा। उससे उत्तर मिलेया नही, हर प्रवार वा भूत नहीं सोच सकता। उदाहरण वे लिए, परयर का वोई टुकडा, पूरी निर्जीव प्रकृति नहीं सोच सकती। अनेक जीवित प्राणियों में भी चेतना वा कोई विन्न नहीं पाया जाता।

चित्तन मानवीय चितन होता है। मनुष्य सोच सकता है, बयोनि वह एक विषित्त मस्तिष्य का स्वामी है। मस्तिष्य ही वह दिव्य है जो सोचती है। विचारो, हृदयानुभूतिया, सकल्यो, आदि के मस्तिष्य के सम्पूर्ण विशास ससार की उत्पत्ति—मस्तिष्य की क्रियाशीलता से ही होती है। इससे मतीबा निकस्ता है कि समस्त आरिमक (आध्यात्मिक, मावनारसक-अनु०) जीवन का आधार वे भौतिक प्रक्रियाएँ हैं जो मानवीय मस्तिष्य के अदाय चलती रहती है। आधुनिक विचान ने सिद्ध वर दिवा है कि मस्तिष्य के अलावा चितन की कोई और इन्द्रियों नहीं हैं।

इस भाँति, हर प्रकार का भूत नहीं बेसना को पैवा कर सकता, उसे केवल मानवीय मस्तिष्क के रूप मे उच्च रूपसे सपिठत भूत ही पैवा कर सकता है। बेतना मस्तिष्क से अलग नहीं अस्तित्य एख सकती, मस्तिष्क ही उसका मौतिक वाहन है।

मानिमक (या खात नरण की) क्रियाशीलता उन भौतिक प्रक्रियाओ पर आधारित होनी है जो भानवीय मस्तिष्क ने आदर चलती रहती है, अववा, इसे यदि और भी गुढ़ ढम से कहा जाय तो, ने उन भौतिक प्रक्रियाओ पर आधारित होनी है जो बड़े बड़े प्रमस्तिष्कीय गोलाओं ने बाहरी भाग से (कार्टेक्स मे) चनती रहती है।

हमने दला कि प्रकृति ना, भूत ना उस नक्त भी अस्तिस्व था जब मित्रित्व नेता ना जम नही हुआ था। इनना आविमित्र (जम) बाद में हुआ था। मनुष्य का मित्रित्क उसके मरीर तथा उसके तिक्का तम्म पर आजित है। हम कह सनते हैं कि मित्रिक चित्तन की इद्विय है और जितन करना मित्रिक (दिमाग) ना काब है। किंदु इस नथन की सफाई करने भी कररते हैं। इस बात को हम समझ जेना चाहिए नि मित्रिक [दिमाग] स्वय चित्तन का, जेनना ना आंत या कारण नहीं है, वह चित्तन की केवस इद्विय है। वितान को मस्तिष्क महीं निर्धारित करता।

मस्तिष्य अपन आप एक भी विचार नहीं उत्पन्न कर गकता। हमार पान का स्रोत हमारे इद गिद मी दुनिया और उसके बादर चलने वाली प्रक्रियाणें हैं। मस्तिष्य इन प्रक्रियाचा का प्रतिविभ्वित करता है और इसके फनस्वरण हम ज्ञान प्राप्त होता है। इस ज्ञान को मस्तिष्ट स्वय नहीं पैदा करता, वह उसकी बजह नहीं है। यह तो नवन चितन की इद्रिय है। चिन्तन करना मन्तिया का एक राम (नाय) है। चिन्तन इस अय म मस्तिष्क (दिमाग) के आधित ह कि मस्तिया वे होने पर ही नोई विचार छदय हो सवना है।

एस के फ्रान्तिकारी लग्य ए० आई० हर्जेन ने एक मतथा लिखा था कि यह कहना वि आत्मा देह (शरीर) व विना अस्तित्व रत नवनी है यह बहन क समान है कि एक काली बिल्ली अपन काल रग का पीछ छाष्टकर कमर स बाहर निवल जा सवती है । प्रत्येव व्यक्ति सहमत होगा कि एमा हा सवता असम्भव है। जिस तरह वि विना पवा व कोई गौरपा चिडिया उड नहीं सनती, उसी तरह गरीर वे बिना आत्या भी वही अस्तित्व नहीं रख सनती। जब शरीर का नाश हो जाता है तब उसके साथ चेतना भी समाप्त हा जानी है। यह भी इस बात ना पनना प्रमाण है कि मनुष्य के पास नाई विशेष, अभौतिक आत्मा नही होती । उसने पास मस्तिप्न, चेतना हानी है जिसनी उत्पत्ति एन भौतिक इद्रिय, यस्तिक से हाती है।

इम प्रकार, ब्राह्मारमक भौतिकवाद जोर देकर कहता है कि, "चित्रमशील मृत से चितन को अलग नहीं किया जा सकता।" "हमारी चेतना और चितन-वे इदियों से जितने वाहे परे, बतीदिय मानुम पहें, वे एक भौतिक, शारीरिक इिद्य-दिमान (मस्तिष्क) की उपज है। मस्तिष्क (दिमान) स्वय ही भूत की मान नवसे ऊँची उपज है।" * इस चीज की समझ लेन न बाद अब हम चेतना की प्रकृति को और भी अधिक विस्तार क साथ समय सकत है। सबस पहले हम यह प्रश्न उठायें कि हमार दिमाग (मस्तिष्क) म जो खयाल,

विचार उठने है--व वया हैं ?

विचार बास्तविकता का प्रतिविम्ब हैं किसी भी विचार, किसी भी उत्गार को ल लीजिए ' मुझे अपन सामने

^{*} काल मानम और फीटरिक एगेल्स, पवित्र परिवार, मास्की १६८६, पट १७३ ।–स॰

^{**} काल मावस और फेंडरिक एगल्स, सकलित ग्रामावली, पण्ड ३, मास्को, १९७०, पृष्ठ ३७२ ७३ ।--म०

पोली बालू दिखलायी दे रही है।" स्पष्ट है वि अगर कोई यह कह रहा है तो उसने सिर म बालू नहीं है, बिल्ज उसम उसना त्याल या विचार है। दूसरे तथ्यो म हमारे दिमागा (मिस्तिप्पा) में उन बन्दुआ तथा घटना प्रवाहो की घारणाएँ होती हैं जिनसे दुनिया म हमारा सावका पबता है। प्रत्येण विचार पसी ही घारणाओं से बनता है। जवाहरण वे लिए, इस विचार को वि "साम्राज्यवाद मानवजाति या दुमन हैं"—"साम्राज्यवाद" तथा "मानवजाति या दुमन" की घारणाओं से चरिए स्थल विचार लाता है।

ये प्रारणाएँ नहीं से उत्पन्न होनी है ? जीवन से, वास्तविनता से । बालू पीली हैं । साम्राज्यवाद मानव जाति वा दुश्मन हैं । यस्तुओं को वस्तुगत सितत्य होता है और जनते सम्यिप्त हमारी घारणाएँ उन्हों ति हमे प्राप्त होती हैं । पहले बालू आती हैं— उससे सम्यिप्त मेरी पूरी धारणा उसी से मुणे प्राप्त हुई हैं । इसलिए, पारणाएँ उन्हरंगवित होती हैं मूल से पैवा होती हैं । पहले वास्तविनता होती हैं, फिर उसला प्रिविम्च—उसना विचार पदा होता हैं । इसलिए मेनिन ने नहा था कि विचार वास्तविनता सकत, प्रतिविन्व पाटोपाफ (तस्वीर) होते हैं । चित्रत की प्रक्रिया वे दौरान वास्तविनता को किया जाता हैं उस चित्रत किया जाता हैं, उसली फोटो ली जाती हैं ।

हमें इस बात का घ्यान रखना चाहिए कि किसी बस्तु की धारणा स्वय बस्तु नहीं है, बिक बहु उसकी एक परछाई, उसका एक चित्र है। यह परछाई या प्रतिमूर्ति भौतिक मही, बिक मानसिक (बाबासक) होती है। उसे देखा नहीं जा सकता, न उसकी तस्वीर ली जा सकती है, वह तो केवल दिमान में वास्तिकता, न उसकी तस्वीर ली जा सकती है, वह तो केवल दिमान में वास्तिकता, न उसकी तस्वीर भीतिक प्रतिनिध, नकल जनतु के के रूप में निवास करते हैं। विचार-रुखलाएँ भौतिक नहीं होती और उनका उनक भौतिक आधारों के साथ पाल मल (झमेला) नहीं किया जाना चाहिए, अर्थात उनका उनके मिला नहीं केता वाहिए। इसीलिए एगल्स और लिनन ने समाविष्य घटिया भौतिकवादिया में, अर्थात उन वाद्यानिका में से स्वय आलोचना की थी जो कहते हैं कि दिमाग (प्रतिस्त्य) विचारा ने जे उसी तरह पैदा करता है कि समाव (जिगर, यहल-अनु) पित्त नो पैदा नरता है। वे कहते हैं कि विचार दिमाग वे पैदा करता है। वे कहते हैं कि विचार दिमाग वे पैदा करता है। वे कहते हैं जि विचार दिमाग वे पैदा करता है। वे वहते हैं कि विचार की प्रता के विदान कि सावर की प्रता की प्रता की प्रता की स्वरा करता है। असरीर की दैहिक कियाशीलता के लिए जरूरी होते हैं। जो दाशिनिक पित्तन की इस अभार व्यावस्वा के लिए जरूरी होते हैं। जो दाशिनिक पित्तन की इस नाम से उन्ह

१२] [मानसवानी देशन

सम्बोधित किया जाता है बयोबि चि नन प्रक्रिया की ब्याख्या वे एक भोड, प्रटिया, छिछले दग से करते हैं। उनकी यह ब्याख्या घटिया है, क्योबि इसम चेनना ना भूत के साथ छलपा दिया गया है, उसका उसके साथ घाल मेल कर न्या गया है।

व्यवसावी (आवनावी-अनु॰) दाशनिक घटिया भौतिकवाद की इम कमजोरी का इस्तेमाल भौतिकवाद को हो बदनाम करन ने निए करते हैं। आधु निक पूजीवादो दाशविक अक्सर कहते हैं कि भौतिकवादो ने बल भौतिक (पाधिव-अनु॰) वस्तुओ को मानते हैं और आस्मिक चीजो, जनना, मानवीय इच्छा-लािक के अस्तित्व से इन्वार करते हैं। दूनरे शब्दों म, घटिया भौतिकवादियों ने दिट शोण को मानसवादी लेनिनवादी शिक्षाओं ने अपर घोपकर ने उनको एकसम् बनाने की चेटठा करते हैं। इससं बडा झूट हो नहीं सकता। उद्घारतक भौतिकवाद और घटिया भौतिकवाद ने रसी अर भी सादश्य नहीं है। इद्धारमक भौतिकवाद जित रीति से प्रकृति तथा चेतना ने महस्व की व्याव्या करता है वह न केवल आवश्याविया (भाववादियो-अनु॰) के बस्कि घटिया भौतिकवादियों के भी दिलाफ है।

चैतमा को सूत के साथ मिलाकर एकर प कर देने के लिए घटिया भौतिक बादियों भी लेनिन ने तील आलोचना की थी। उन्होन बतलाया था कि चेतना भौतिक नहीं है बल्कि वास्तिविजता की एक बारी (नकस, प्रतिलिधि-अनु॰) है, उसकी प्रतिस्ति (परछाई-अनु॰) है। पर तु, जिससेत मीन्तक बास्तिविध्ना ने उसी तरह नहीं प्रतिविध्वत करता या उसकी फोटो लेता है जिस तरह कि कोई माम्पी कैमरा फोटो खीचता है। मानवीय मस्तिव्य वास्तिविक्त वा में बरल देता है (ल्या तरित कर देता है-अनु॰)—इस अय म कि उसके अबर बास्तिविकता भी सम्ति की सम्तिविध्य नहीं होते सिक्त तरहीं सामानिक (या वैवारिक-अनु॰) प्रतिमृत्तियों होती हैं। भासस ने लिखा था कि,

'विचार इसने सिवा नुष्ठ नहीं है नि शौतिन ससार ही इसान ने दिमान म प्रतिबिन्तित हुआ है और विचार ने रूपा म परिवर्तित हो मगा है।"

चेतना की सामाजिक प्रकृति

दगन व मूलमून प्रभन वा भौतिकवाद ने जो उत्तर दिया है उसरा विशेष पण वनते हुए हमने निरतर इस बान पर जोर न्या ने वि विवास त विभेष रूप म दैनिकी (गरीर विचान) व इस बाग वी पुष्टि की ने वि मूत मूत्र (प्रापमिग-अपु॰) है आर मस्तिष्म उसस उपन्न (बाबी गीण) है। परनु इस बात वा सामा लेन के बाद भी अभी तक हमारी जानकारी इतनी नहीं है कि मानवीय चेतना तथा चित्तन की प्रकृति को हम पूरे तौर से समझ लें।

मानमवाद में पहले के भीतिकवादियों नो इस बात की चेतना थी वि वितन प्रक्रिया का सम्ब म मस्तिय्क से हैं। व इस बात को भी जानत य कि चेतना एक प्राकृतिक प्रक्रिया ने रूप म उत्पन्न हाती है, उसम अलीकिकता का तत्व शोई नहीं है। मानसवाद से पहले ने भौतिब बाद की यह बहुत भारी दन थी, किन्तु मानसवाद छोर अधिक आगे गया। उसने निद्ध कर दिया कि नेवल प्राहृतिक, जीवशास्त्रीय कारणों ने आशार पर न तो मानशीय मस्तियक की उत्पत्ति को समन्याया जा यक्ता है, न उसने सारतत्व का। मानसवाद ने बतलाया कि चेतना के सारत्यव को तभी हृदयम किया जा सकता है जबि उसकी सामाजिक प्रकृति को समन्या जाय। इसका मतत्वव यह हाता है कि मानशीय चेतना के उदय और उसकी प्रगति की समझवारी हासिल करने के सम्ब अ म मानशीय समाज ने नियमों का, समाज में लोगों के जीवन का प्रमुख महस्त होता है। मानशीय समाज ने बिना मानशीय चेतना नहीं हो सकती, चितन नहीं हो सक्ता। मानशीय वितन की समस्या के समझान के सबस म यही यागदान या जा

अब निम्न अत्य त दिलचस्प तथ्यापर विचार वीजिए। हम सब ने ऐस बच्चाके बारे म सुनाहै जो जगलो म पायंगय है और जिन्हं वहाँ जानवरान "पाला पोसा" था । कदाचित ऐसा एक अत्यात विचिन्न मामला भारत म ९५२० म सामन आया था। एक अनावालय के प्रधान, एक श्री सिंह को पता चला कि मुख भेडियो के साथ उनकी नाद म कुछ विचित्र प्राणी रह रह है । मुकामी लोगो ने बतलाया कि वे "भूत" थे, कि तुजाच करन पर पताचला कि व दा छाटी छोटी लडक्या थी । उनम से एक केवल १८ महीने की थी और दूसरी लगभग म वप की । उन्हंभेडियो स छीनकर अनाथालय म रख दिया गया। वहा दूसर बच्चो के साथ उनवा पालन पोषण किया जान लगा। किंतु अनाथालय के लागा को वे बहुत तग करती थी, क्यांकि यद्यपि उनका जम एक स्ली के पेट से हुआ था, व हर माने म छाटे छाट जानवरो की तरह थी, खास तौर स छाटी-वालीता विल्कुल ही जानवर थी। जानवराकेबीच रहन की न क्वेचल उनक आचरण पर, बल्कि उनके शरीरा की बनावट पर भी अवदस्त छाप पडी थी । इसान की मौलिक विशेषता है कि वह सीवाचलता हे किन्तु इसस वे सबया अपरिचित थी। उनके अंदर किसी मानवीय चेतना तथा साचने की क्षामता के कार भी चिह नहीं थे, और न उनमें क्सी प्रकार की मानवीय हृदयो भूतिया अथवा भावनाएँ ही पायी जाती थी। वे एक बीच की, इसान और पशु के बीच को जिदगी जी रही थी। दिन म वे साती थी और अधेरा हान के बाद ही उनक अन्दर कुछ चेतना, सजीवता दिएलाबी नेती थी।

वय बीतते गये। फिर, उनम मानवीय लक्षण प्रकट होने लगे, ये धीरे धोर, भारी प्रयास से, उत्पत्र हुए, कि तु व रपष्ट दीसन सम । प्रयम शब्द बीत गये। उनके इद गिद क्या हो रहा था इसकी इ सानी समजदारी के प्रथम चिह जार' अदर दिखलायो दिय । उनकी प्रारम्भिक बारणाएँ बनी । "छाटे छाट पशु बन्ल कर बच्चा वा रूप ने रहे था। पर दक्षास्य संबद्धे हान से पहले ही व गर गमे ।

ये तथ्य हम क्या बतलात हैं ? सवप्रथम व बतलान है कि चेतना की प्राष्ट्रतिक, जीव शास्त्रीय उत्पत्ति का तयावधित सिद्धात एकदम गलत है। सानसवाद स पहले वे भौतिकवादी वहत थे कि "मनुष्य प्रकृति का शिशु है।" उनक इम दावे म कुछ मञ्चाई है, क्यांकि वह आदश्चादी (भाववादी-अनु०) तथा धम शास्तीय इन दावा का खडन करला है कि चेतना की उत्पत्ति दवी मा अलौनिक कारणो से हुई ह । परत् अधिभृतवादी भौतिनवाद भी, जो यह कहता है कि मानवीय चेनना केवन प्रकृति स पैदा हुई है, पूरे तौर से सही नही है। यह चीज असदिग्य रूप से उन बच्चा को देखन में सिद्ध हा जाती है जिन्ह भेडियों के पास मे बचाकर निकाल लाया गया था। इससे स्पष्ट हा जाता है कि चेतना प्रकृति की उसी तरह की सीधी सादी उपन नहीं है जिस तरह कि, जदाहरण के लिए, हमारे हाथ, हमारा जुन हमारी अखिं तथा हमारे बान है।

इसलिए, इसरे लिए कि चेतना यदा हो और काम करन लो, प्राकृ तिक जीव शास्त्रीय आधार ने अनावा, सामाजिक परिस्थितिया की भी--मान श्रीय परिवण क अन्तर्गत सामाजिक जीवन की मानवीय समाज की भी---

आवश्यकता होती है।

मामबीय नेतना का स्वरूप सामाजिक जाता है । मानवीय सामाजिक जीवन तथा गृतिविधियो से, मानवीय सामाजिक सम्पर्की स एक्टम जलग कही मानवीय चेतना का उदय नहीं हो सकता । किसी एक व्यक्ति की आत्मा की बात तो छोटिए, वह किसी एक व्यक्ति व मानवीय मस्तिष्य की भी एकल (अलग) उत्पत्ति नहीं है। एक इन्मान के रूप म, एक व्यक्तित्व के रूप म काई बन्जा नेवल एक मानवीय समुदाय (समाज) में रहकर ही दल सकता है।

मानवीय समुदाय (समाज) से बाहर मानवीय चितन का कहीं अस्तित्व नहीं होता । विसन ममाज ने बादर मानव द्वारा जिये जाने वान जीवन मे उत्पन हाता है वह एन सम्पक्तें के परिणाम-स्वरूप पैदा होता है जा अना नाम प दौरान मनुष्य दूसरे भाष्यों में साथ कायम करता है।

मनुष्य की, सामव समाज की रचना काम (यम) ने की है। इसी के अनुसार, मनुष्य के मितन्य नी भी, उसकी चेतना की भी उसी ने (श्रम ने) मृष्टि की है। इमीलिए, मानग ने बहा था कि अपने आविश्राव के प्रारम्भ से ही चेतना एवः सामानिक उपज रही है, और जब तम मनुष्य खिदा रहते हैं तब तक वह ऐसी ही सी रही हो नेतना समाज म मनुष्य के जीवन की उपज है। वह एक सामाजिय क्या रहते हैं। वह एक सामाजिय क्या रहते हैं।

ममुद्य थे मस्तिवन ने और स्वय सनुष्य ने अपने आपको भी सामाजिक नियमों के प्रमान के अत्तगत कायम विया या और उहीने तरकती भी उसी के अत्तगत की है।

मस्तिष्ट और भाषा। वाणी

चाणी भी समसे पहले तभी पैदा हुई जबकि मानव समाज, और उसके साय-साय, मानवीय चेनना वा उदय हुना। लोग जब अपने को जिदा बनाये रचन कि ति साम के लिए मिल जुन कर काम करने का तब अशिवाय कर हों से एवं इसरे से कुछ कहने की आवध्यकता का भी अनुभव करने का प्रति कर काम कर काम करने का तब, अशिवाय कर से, ये एवं इसरे से कुछ कहने की आवध्यकता का भी अनुभव करने साम करने एक से कि साम करने एक से सिंद प्रति के सिंद प्रति के

इस प्रकार, अथपूण बाणी ना, अर्थात, नाया का, विचारो के आदान प्रवान थे, परस्वर वार्तालाय क साधनो का, तथा चित्तन की मौतिक स्रोल का आविर्माव हुआ।

भाषा और विचारा की एकता खुद चेतना की प्रकृति से ही उत्पन्न होती है। नाई विचार वास्त्रविक तभी वनता है जबकि वह पास्त्र कर वास्त्रविक तभी वनता है जबकि वह पास्त्र कर विचार के जता है। जब तक वह किसी सनुष्य के दिसाय के अबद ही रहता है तस तक वह मार हता है नियािक वह दूसरा के लिए अधुक्तभ, अगम्य (उनकी पहुँच पाह्र--नुकु) बार रहता है। मामस क सब्यों से, भाषा विचारों की सात्रालिक वास्त्रविकता है। भाषा सं वाहर, अपनी भीतिक 'शोल' से वाहर, वि नन नहीं हो सकता। उस समय भी जिस समय कि हम अपने विचारों की चार कर तहीं कर तहीं अस्त मार साव पाह्र कर समय भी किस समय कि हम अपने विचारों की सार विचार सकता भी सार विचार सकता कि सात्र विचार सकता भी होते हैं। भाषा का रूप अपनात हैं। भाषा की हो तकह से न वेचल विचार बनते हैं, विस्त दूरी सोगों तम प्रेरित भी होते हैं। और लिखित भाषा भी सहायता सं वे एक पीबी से दूसरों भी से में पास

पहुँ से जाते हैं। निमी निराकार विकार को, किमी अमृत स्थाल का कार्रा के अलावा और किसी प्रकार से प्रकट कर सकता असम्भव है।

इस प्रकार, मानवीय चेतना की रचना शशव काल से ही शब्दों, नाया के आधार पर होती है।

फलस्वरूप, चित्तन घनिष्ट रूप म वाणी म साथ जुना हुना हु, उरन्तत, मानवीय चतना और चित्तन का वाणी स अलग क्र तक्ना अमध्य है। नाया और चित्तन के छोच एक अट्ट सबीय एकता स्वापित हो जाती है—और यह क्षेत्रल मनुष्य को हो विशेषता है।

एनेस्स न जोर दक्य इस बात का वतलाया था कि वामानुष का मिस्तप्त मानवीय मस्तिप्त म घीर घीर मुसनत वाणी व आविभाव (उ॰य) के कारण ही बदछा था।

दिभात और मतीन

षेतना भी उत्पत्ति समाज से, सामाजिक जीवन से हुई है। इस तस्य की सहायता ने आधुनिक विज्ञान के एक अस्यत "उवलन्त" प्रश्न का—तथावित "सीचने वाली' मणीना के प्रश्न का हम तय कर स सकत हैं। "वहीन (बुढि मान) मधीनों द्वारा किय जान वाले काम के बारे म बहुत लोग जारते हैं। य मशीनें बढे बडे जिटल काम कर देती हैं, वे एक भाषा से दूसरी भाषा म अन्न मशीनें बढे बडे जिटल काम कर देती हैं, ते एक भाषा से दूसरी भाषा म अन्न वाद कर देती हैं, हिमाई जहाजा को चला देती हैं, रेता को द्वारत कर लती हैं, अरेर, यहां तक कि, शतरज खेल लेती हैं। वे कुछ एवं तक सम्मत काम भी कर देती हैं जिहे कि मानवीय मिनिप्त ही आगत तौर स कर पाता है। व 'इम बात का अनुमान कर लती हैं" कि किसी रेलगाडी को कब धीमा करना चाहिए वे इस बात का 'याद रखती हैं" कि किसी रेलगाडी को कब धीमा करना चाहिए वे इस बात का गयाद रखती हैं" कि किसी के साम वेश के विश्व हैं ने पूरे कर लिये हैं जादि, मानि । एमा नगता है कि इन स्वीनों के स्थ्य में बातु के क्यडे पहन कर मान वीय किनन ही हमार सामने उपस्थित हैं।

कि तु, बया मजीन पूरे तौर स निसी माननीय मस्तिष्व की जगह ल सबती है ? नहीं यह सम्भव नहीं है। कितन को बुछ स्वचासित कायबाहिता के कटहरे म नहीं व द किया जा सवता—िचतन, सत्तव पहल एक सामानिक उपज है समाज के आदर मनुष्य के जीवन की उपज है। और, सद्धानिक रूप म इस तरह का जीवन किसी मशीन की मुलम नहीं हैं।

निम्मदेह, विद्युत बालित मस्तिप्कवादी मधीनो [साइबरपटिन मधीना] को कहा तक उत्रन और दोप रिश्त बनाया जा मनता ह इमनी कोई सीमा नही है। बिलबुल सम्भव है कि भविष्य में लाग ऐसी तक सम्बन्धी समस्याओं को हल करने म कामयाब⁄हो जायें जिनसे किये मधीनें सचपुच धातु के भेष म मानवीय तक वा प्री∏िनिधित्य करती प्रतीत होने छगें। परातु मधीन हमेग्रा मानवीय मस्तिष्कु∕नी मात्र सहायव रहेगी। मनुष्य के बिना बोई भी मशीन मात्र "मरी हुई धातु" होगी।

मानवीय मस्तिष्क किसी भी यन्त्र से क्यो इतना अपरिमित एप से श्रेट्ठ होता है ⁹ इसलिए कि, जितन की ही तरह, वह भी सामाजिक सम्ब मा की उपज है। और मन्तिष्क का काम इन सम्ब मो की तरह ही जटिल हाता है। काई भी 'विद्युत चालित मस्तिष्क ' (इतेक्ट्रानिक दिभाग) कभी भी भमुत्य की अग्निरिक आरिमक दुनिया की, उसकी सुजनशीलता की, करवना की उसकी उडाना, उसके स्वप्नो, कला की सिकट्ट दुनिया की, अथवा अपनी देश्छा शक्ति का हत्त्वेता कर सकने की समुद्य की क्षमता की ''पुनउत्पत्ति'' नहीं कर सकेगा।

मशीन नेवल उन्ही मानवीय कार्यों को सम्पादित कर सकती है जा स्व-चानित यह की तरह के, वार्य है। सविष्य मे विद्युत चानित मस्तिष्य वाली मशीनी (यहा) को चाहे जैसे काम सीचे जायें, मनुष्य की वे चाह जितनी अधिक जगह सने मे समस्र हो जायें, किन्तु वे सदैव मनुष्य की ऐसी सेविकाएँ ही बनी रहागी जिनका उत्पादन सम्ब थी, शिक्षा सम्बची, तथा अपनी अप समस्याम को हल करने मे समाज इस्तेमाल कर सकेया। मशीन सांच नहीं सकती वह सांचने मे मनुष्य की केवल सहायता कर सकती है। विद्युत चायित मस्तिष्यों के विज्ञान का काम मनुष्य के भानसिक काय का आसान बनाना है।

मीतिकवाद तथा मनुष्य की आस्मिक सम्पदा

भौतिकवाद वे विरोधी कहते हैं कि भौतिकवाद यदि आत्मा ना नहीं मानता तो फिर वह श्रद्धा, आया, प्रणयो मात तथा अय तमाम उरङ्ख्य भावा की तरह वे महत्वपूण मानवीय गुणो वो भी नहीं मान सकता । उदाहरण मं किए, कुछ आधुनिव प्रणोवादी नव टामिस्टवादी (neo Thomists) अभियाग लगाते हुए कहते हैं कि भौतिकवादी आत्मक मूल्या को मानवे से इसलिए इकार केरते हैं कि जनकी नजर से केजङ भौतिक मुल्य ही सब-पुछ है। यया यह बात समुच सही है? हांगज नहीं! यह ता भौतिकवाद के सिलाफ गाली है—उस बदनाम करने की कुचेट्टा है। मानसवाद इस बात को नहीं मानना कि ममुख्य के अव्दर्भ से सिकीफ, अनैतिक 'आद्मार' होती है। कि तु इस बात से बह नवई इकार नहीं करता कि ममुख्य की एक आदिसक, आदिसक दुनिया भी होती है। गोतिकवाद इस बात से ही इकार करता है कि मानव आत्मा अपार हम से समददात्वा होती है।

असल बात यह है वि आवसवादी आत्मा वे सम्बंध म रहस्वादी, धार्मिक धारणा की नहीं स्वीकार करते । परातु इधका यह अथ वदापि नहीं होता कि हम आत्मा की धारणा का ही नहीं मानते । हमें तो इस बात पर अभि मान है कि कम्युनिस्टो का ऋगितकारी उत्साह, जिसकी सारे ससार ने कई बार प्रशंसा की है, धानव आत्मा की खाँक और उसवे सी दय की एक स्पष्टतम अभि ध्यजना है। इसी वजह ने स्थेन के उस महान बेटे, प्रिपाओं को, जो कि कम्युनिस्ट मा और जिसे वहीं के फासिस्टों ने भार बाला था, हम "महामानव की आत्मा से मम्पन व्यक्ति" कहते हैं।

इन्हारमन भौतिनवार ने कुछ प्रमुख विचारों पर हमन क्ष्मर प्रकाश हारा है। नि तु उनको और गहराई से समझने के लिए आवश्यन है कि मार्क्सीय भौतिनवादी इन्द्रवाद के सम्बन में हम और अधिन जानकारी प्राप्त करें। अह अब हम इन्द्रवाद के नियमों और उसकी श्रीणियां का अध्ययन करेंग।

अध्याय पाच

द्धन्द्वाद के मूलभूत नियम तथा उसकी श्रेणियाँ

नियम किसे कहते हैं ?

नियम विश्व की वस्तुओ तथा घटना प्रवाहो के बीच एक प्रकार का सम्बन्ध या रिष्टा होता है।

यहाँ किस प्रकार के सम्बन्ध से मतलब है इस समयने के लिए निम्न उदाहरण ल लीजिए। अगर किसी पत्थर को कपर हवा मे फेंका जाय तो वह हमशाधरती पर आ गिरेगा। एक तीर या किसी अय वस्तुको हवा मे ऊपर फेंका जाय तब भी ऐसा ही होगा—वह नीच पृथ्वी पर आ गिरेगी। विही निश्चित कारणो से पृथ्वी के गुरुत्वाकषण क्षेत्र और उस वस्तु के बीच जिसे ऊपर पेंका जाता है एक स्थायी, बट्ट सम्बन्ध होता है-एक ऐसा सम्बन्ध जी न अस्यायी होता है, न आकृत्मिक । इस प्रकार यहा पर हम किसी एसे घटना प्रवाह पर नहीं विचार कर रहे है जा घटित हो सकता है या नहीं भी घटित हो सकता बरिक एक ऐसे घटना प्रवाह पर विसका घटित होना निश्चित है क्योंकि बह घटित हुए बिना रह नहीं सकता। ऊपर हवा मे फेंकी गयी चीज ना पृथ्वी पर बापस लौट आना निश्चित है क्यांकि पृथ्वी ने गुरुत्वीय खिचान की शक्ति उसे नीचे खीच लायगी । यह चीज अपवाद रहित नियमितता के साथ, बिना किसी चून के हमेशा होती है। अपने व्यावहारिक जीवन मे जब किसी ऐसे घटना-प्रवाहों से हमारा सावका पडता है तब हम कहते हैं कि वे वस्तुया के बीच के किमी नियमित, अवरिहाय, भूलमूत सम्बाध या रिश्ते को जाहिर करते है। दूसरे शब्दों मे, नियम पारस्परिक रूप से सम्बि धत वस्तुओं तथा घटना प्रवाहों के बीच के एक ऐसे सम्बन्ध को कहा जाता है जो आकृत्मिक, बाह्म, क्षण मगुर (अस्थायी) अथवा स्वायात्मक नहीं होता, बिल्क जो जननी आतरिक प्रश्चित से पैदा होता है। नियम घटना प्रवाहां के बीच के तमास सम्बंधा का नहीं, बिल्क देवल सवाधिक आधारभूत, अपरिहास सम्बंधा को ही प्रतिविभित करता है।

पर जु, नियम की परिवादा इतन से ही नही पूरी हो जाती । आप न इस महावत को मुना होगा कि, 'नियम म अपवाद नहीं होने ।" नियम क सम्बन्ध में यही अलग्ड चीज है—चड़ एक बग के सभी घटना प्रवाहा पर उनमें स बेबल पुछ पर नहीं लागू होता है। उदाहरण के लिए, आक्रमिडीज का नियम क्सी भी इस पदाय के अदर रहे जाने ताले किसी भी पिण्ड (या बस्तु) पर लागू होता है। दूसर भादा में, आक्रमिडीज के नियम म जा सम्ब च (क्सि पिण्ड की भारिता तथा उसकी प्रतिरोध चिक्त के भीच का सम्बन्ध) अभियमक किया गया है उसका स्वष्ट्य सबल्यापी है। एगन्स ने कहा था,

"प्रकृति संसव व्यापकताका का का रूप पाया जाता है, वही निषम है।'*

प्रकृति मे जो चीख सर्वाधिक गहरी और सामान्य होती है नियम उसी हा ज्ञान हमें बेता है।

वस्तुआ और पटना प्रवाहा वा अस्तित्व वृत्ति वस्तुगत होता है इसलिए जनन बीच ने सम्बाध का भी अस्तित्व वस्तुगत होता है, अयित, जिन नियमा ना य अनुसरण वरते हैं वे वस्तुगत अस्तित्व रखते हैं। अत, किसी भी नियम ने सम्बाध के सम्बाध के स्वाध अस्ति ते विषय स्वाध के स्वाध के सम्बाध के सम्बाध के सम्बाध के सम्बाध के स्वाध के सम्बाध के सम्बाध के सम्बाध के स्वाध के सम्बाध के स्वाध के सम्बाध के स्वाध के स्वध के स

सामाजिक जिनास व नियमा ना भी चरित्र वस्तुमन हाता है। लीग नियमा का न आजिक्तार वर सबने हैं न उनकी मिटा सबन हैं और न अपनी मुद्री के अनुसार ये उन्हें बन्त ही सबन हैं।

बादणबादी (मायवानी) दाणियों ने विचार इस मम्बाध में भिन्न हैं। वे

[•] इ दिव कीम्म, प्रकृति में हादबार, मारनी १६६६, मृद्ध २३४ ।--स०

नियमों ने बस्तुगत स्वरूप को नहीं मानते। जमन दाशनिक काष्ट कहते थे कि प्रष्टीत में कोई नियम नहीं है। उनका कहना था कि प्रत्येच वस्तु अध्ययस्था की दया गई, केवल मनुष्य का दिमान ही प्रहति के अदर व्यवस्था तथा निय-मिनता कायम करता है। पर स्वय मनुष्य के लिए काई भी नियम नहीं हो सकते। आधुनिक पूजीवादी दाशनिक इसी विचार को हखार भिन्न भिन्न रूपों में दीहरात है। किन्त क्या यह विचार सही है?

आदिम बबर मानव को इस बात की काई जानकारी नहीं थी थि प्रकृति में कोई नियमित नियम मौजूद हैं। उसने उनका पता लगान की भी कभी बागिश नहीं की थी। बहुत बाद में, जब अपन ब्यावहारिक जीवन से लोगों में इम बात को सीखा कि वस्तुता के बीच नियमित सम्बंध होते हैं, तभी उहोंने इन सम्बंध की खाज करना और फिर वास्त्रविक जीवन से उनकी जात्रवारी हामिल करना गुरू किया। इसले हम यह निष्क्ष निकालते हैं कि यह धारणा कि नियम की उत्पन्ति मनोगत हैं (जबान मन से होती है) एक अवज्ञानिक भारणा है जा व्यवहार के साक्ष्य के विरुद्ध है। व्यवहार प्रभाणित करता है कि प्रवृत्ति और समाज दोनों के नियमों का चरित्र बस्तुगत है।

प्रस्वेक नियम बारतयिक विश्व के घटना प्रवाहो तथा वरनुशों के धीच रे सामान्य, अविरहाय, बस्तुगत तथा सापेक्ष रूप से स्थायी सन्यन्य को अमिन्यक्त करता है।

आदराबादी लोग निष्मों के अस्तित्व से क्या इकार करते हैं? क्याकि वे प्रमुताबाली योगक वर्गों का समयन करते हैं आर इन वर्गों का हित इसी म है कि सचाई में तोड मरोड कर प्रस्तुत किया जाय। उदाहरण के लिए, यह बात साम्राज्यवादियों के हित म नहीं है कि आम लोगों को पूजीवाद वे अनिवाय अपते ने मिसमों की सचाई से विरिचत कराया जाय। इसी बजह से वे हर प्रकार के विज्ञान से करते हैं।

लीग नियमा के अनुसार काव करते हैं

कभी कभी लोग इस तरह तक करने सुनाई पडते हैं कि चूकि प्रकृति और समाज क नियम वस्तुगत है और उन्हें बदल सबना असम्भव है, इसलिए इससे स्पट्ट निष्कष निकलता है कि, इन नियमों के सामने लोग एकदम असहाय हैं। लेकिंग यह नगरिया भी अवज्ञानित हैं। इसक अनावा, इस नगरिए से लोगों का वेयत नुकसान ही हो सकता है। इस अगियों तेर से अपनी जिंद गी को वेहतर बनाने के लिए जनकी पहलवसी तथा इन्छा को वह सहस कर देता है। यह "तिदान के निष्ठ जनकी पहलवसी तथा इन्छा को वह सहस कर देता है। यह "तिदान के शावक वर्गों को बहुत प्रिय है नयोंकि यह निष्यमता और निश्चेष्टता को सीस देता है और हर प्रवार के क्षान्तिकारी समय की उपयोगिता में इनार करता है। श्रमजीवी जनता की पुद अपनी सिंह में आत्मा का गर विदान्त कमजोर करता है। यही कजह है कि पूजीवादी देशा में हर मन्भव तरीके से इस धारणा का समयन तथा प्रवार किया जाता है कि श्रमजीवी जनना में अपनी स्वतः अता हो कि समजीवी जनना में अपनी स्वतः अता हो कि प्रमजीवी जनना स्वार्थ स

विन्तु, अनेन मलािन्या का अनुमव साक्षी है कि प्रष्टृति की शक्तियों के सामने लोग ससहाय नहीं हैं। प्रश्नित के निकट सवाम में वे निरातर विजयी होते खाये हैं। वाली यो मिक्त को बहुत पहले ही मनुष्य में अपनी इच्छा के अधीन बना निया या और जमसे अपने लिए काम करात्रा या। हवा की गरित जाने नव से हवा की चित्रयों और पाल यांची नाजों में हम इस्तेनाल करते आये हैं। और भाग, विज्ञानी तथा आपितक ऊर्जा, आदि को भी मनुष्य में अपने काम में लगा लिया है। इस सबसे जािट्र हैं कि मनुष्य इतना अवहाम मही है वह सबेत रूप में प्रश्नृति को प्रभावित कर सकता है, उसके ऊपर जीतें हािसल कर सकता है, अपने हित तथा साम के लिए वह उसका इस्तेमाल कर सबता है। मनुष्य प्रश्नृति के नियमों के हाथ का लिलीना नहीं है। वह स्वय प्रश्नृति पर सासन करता है। वह स्वय प्रश्नृति कर मासन करता, बहिल एसा वह अपनी पति विविध्या म प्राञ्जित नियमो का प्रश्नृतिक स्वया वह अपनी पति विधिष्या म प्राञ्जृतिक नियमो का प्रश्नृत्व स्तिमान करक करता है।

इस प्रकार, विषय के नियमों के वस्तुगत चरिल के कारण उसके अचर सिक्रिय कप स इस्तर्भेय करन की अनुष्य की धासता में कोई क्वाबट नहीं वैदा होती। इसके विपरीत, प्रकृति तथा स्वय अपन समाज दोनों को अपनी गति-विषिध्यों से मनुष्य अपने देता है। किंग्तु, वान्निकत नवस्य तक पहुँचने के नित्प खक्ररी होना है कि अनुष्य वस्तुगत नियमा के अनुष्तार काय करें। जा व्यक्ति उनके (यस्तुगत नियमों के-अनुक) विषय जाने की वेच्टा करता है उसे अनि याय कप से विषमनता का यह देखना पत्रता है।

विचान तथा श्रीकीमिकी का पूरा इतिहास इस बात का ज्वल ते प्रमाण है कि वपने व्यावहारिक काम के दौरान कोज निकास गरि नियम का सानवो न किस प्रकार इस्तेमाल किया है। प्रावसवाद जीननवाद का बंतानिक सिद्धाल आज एक ऐसी सबस कक्ति बन गया है जो पूरी पृथ्वी पर पुरानी दुनिया का नये बत्त से बताने के काम प करोड़ लोगी की सहायता कर रहा है।

मानव समाज ने कि ही भी घटना घना (घटना प्रवाहो) की तरफ मन-माना दरिटकोण अपनाने की प्रवत्ति की—एका दृष्टिकोण अपनाने की प्रवत्ति का जिसका आधार वास्तविकता नहीं, बल्कि यह विश्वास होता है कि सामाजिक विकास मे निर्णायक भूमिका बस्तुगत नियमो तथा वस्तुगत आधिक परिस्थितिया की नहीं होती, बल्कि मनुष्य की इच्छा शक्ति की हाती है—स्वेच्छावाद कहा जाता है।

माओ त्मे तुग गुठ के वायवलाप स्वेच्छावाद की एक लच्छी मिसाल हैं। ऐतिहासिक प्रगति के वस्तुगत स्रोत की ओर बिना घ्यान विसे हुए और इतिहास के नियमित नियमो की बिना परवाह किये हुए माओ गुठ के लोग इतिहास के पहिए को पीछे की ओर मोड देना चाहते हैं। "माआ के विचारो" के प्रचारक उन सोगा की श्रेणों में आते हैं जो नियमित नियमा, कारणो तथा ठोस आर्थिक परिस्थितिया पर विचार करने से इकार करते हैं और कहते हैं कि किसी भी लक्ष्य को प्राप्त करने के लिए सात उस 'महान कणधार" कि इच्छा, उसका सकरूप, उसकी सब विजयी स्थितता ही पर्योग्त है। कि तु यह रास्ता दुस्साहसिक लावाद का रास्ता है, यह वैश्वानिक विदेशकों में होकर एक "वामपक्षी" भटका है।

प्रकृति और समाज की चेतना समेत समस्त वस्तुओ तथा घटना प्रवाहा के बीच के सर्वोधिक आधारभूत सम्बाधी की निर्वारित करने वाले नियमा का विषेत कर से वाले नियमा का विषेत कर से खास महस्त है। ऐसे नियमों को सामाय नियम कहा जाता है और माक्सीय द्वावाद हही नियमों का अध्ययन करता है। ये नियम है परिमाण से गुण से सक्रमण का नियम, विरोधी तस्ती की एकता और समय का नियम, तथा नियेव के नियेध का नियम।

परिमाणात्मक परिवर्तनो से गुणात्मक परिवर्तनो मे रूपान्तरण का नियम

गुण, परिमाण तथा माप

इस बात को समझन के लिए अपने आग पास की दुनिया पर दिटपात कर लेना ही काफी है कि प्रत्येक वस्तु की—यह मेज हा, कलमदान हो, पड हो, मनुष्य हो, अपवा कोई भी अप वस्तु हो—कुछ ऐसी निदिचत विशिष्टताएँ, कुछ ऐसे अक्षण कुछ ऐसे विवरणात्मक चिह्ह (या निशान) होते हैं जिनसे उसकी जानकारी मिलती है, जो उसके सर्वाधिक महत्वपूष मुणी तथा उसक सार तत्व को व्यक्त करते हैं।

मेरे सामने जो चीज रखी है वह एक पेगिल है—ऐसा मैं, नयो कहता हूँ? नयाकि मेरे सामने पतली सी लक्डी की एक ऐसी चीज पढी है जिसके अंदर गोगा है और जिसना इस्तेमाल मैं लिखने और चित्न, आदि बनाने के काम के लिए कर सकता हूँ। यही इसके मुख्य गुण है। और इही के कारण यह वह चीज बनी है जो वह है, अर्थात इही चीजो से उसक गुण का पता चलता है।

किसी वस्तु की उन तमाम आधारमूत विधिष्टताओं के कुछ योग की जिनसे उसकी आ निरक प्रकृति को बतलाया जा सकता है, उस वस्तु की गूण कहते हैं।

पर तु बस्तुआ और घटना प्रवाहों वे वेवल गुणात्मक पहलू ही नहीं होते, उनके परिमाणात्मक पहलू भी होते हैं। वस्तुओं के केवल गुणा को (अर्थात, वे निम प्रकार की हैं) ही नहीं हम जानना चाहते, हम यह भी जानना चाहते हैं कि वे गिमी वड़ी हैं उनकी सक्या कितानी है तथा उनकी दूसरी तमाम क्या विवेचलाएँ है—क्याकि प्रकृति वे चन्ना प्रवाहों में जितनी गुणात्मक निश्चितता होती है उतनी ही परिमाणात्मक निविचतना भी होती है। प्रत्यक मकान या क्येट क पान की जगह निश्चित होती है जितने अपना की एक निश्चित सप्यो के बार उनके तरन का जिपना विवेचल होती हैं जिसे वया पुटा या वया गया की एक निश्चित सप्यो के बारा व्यक्त किया जाता है। प्रत्येक रासायनिक तरन का अपना विविच्ट आणविक भार होता हु, प्रत्येक खणु के अचर उसके इतेन्दानी की निश्चित सब्या होती हु आदि आदि।

वस्तुआं और घटना प्रवाहां की परिमाणारमक विशिष्टताएँ अनक और ाना प्रकार की होनी ह तथा उनकी अभिव्यक्ति भी भिन्न भिन्न क्यों म हाती है। उदाहरण के निए अगर आप यह जानना चाहते हैं कि मिल्ल के आस्वान बात के निर्माण स्वतः पर किसी खास समय पर कितनी मधी। काम कर रही है तो इम्का उत्तर एक साधारण सक्या के रूप मे— ३, ४ १० या जो भी उनकी तादाद हा, के रूप म— दिया जा सक्ता है। पर तु यदि आप यह जानना चाह विद्यालय सकता निर्माण मार पर व्यालय स्वता की स्वत्य वा किनना मटर पदा हुआ है ता इसका आंकडा एक प्रतिवातता के रूप मे, टना म अथवा अन्य किसी सुचक के रूप म. दिया जायगा।

परिमाण वस्तुआ और घटना प्रवाहा का सक्त उनकी सरया, आकार, आयसन, आदि के द्वारा करता है।

इस बात का हम अब आगते हैं कि जब किसी वस्तुका गुण बदलता है, तब बह वस्तु पुद बदल जाती है। कि तु उसक बाद क्या होता है—इस समसन के तित हम अपने आप से यह प्रका पूछना चाहिए कि परिकाण में होने वाले परिवतन क्या स्वय उस बस्नु म परिवतन पैदा कर देते हैं? इस प्रश्न पर हम विवाद करें।

आस्कान के समीप नील नदी पर बाँध बनाय जाते समय जिन लागो ने उस

दश्य का देखा था वे उसकी कहानी को निम्त प्रकार बतलायें नदी की तलहटी म पहने कुछ पत्थर के बढ़े-बढ़े टुकड़े डाले गये। लेकिन तब तक बाय नहीं बध पाया। फिर दाबारा और तिबारा उसक बड़े-बढ़े रोड़े डाले गये। फिर भी बाध कहीं नहीं का तबर नहीं आया। परन्तु फिर एक क्षाय ऐसा जाया जब पत्थरों के नहीं से पड जान के बाद बया। कुछ और पत्थर उसके मंत्री के अलग के बाद बयार हो गया। कुछ और पत्थर उसके पाया। कुछ और स्वार उसके होती के अलग कहना हो से सहानों के अलग कहना ही सहायता से एक बाय यहां कर सिक्षा गया। चहानों के अलग कहना ही सहायता से एक बाय यहां कर सिक्षा गया था।

अब हम दर्छे नि यह सब किस प्रकार हुआ । जब तक परिमाणासक परिवर्तन किही निश्चित सीमाओं ने अदर हा रहे थे सब तक उनके फलस्वरूप काई नया गुण (यहाँ पर, बाध) नहीं पैदा हुआ था । लेकिन ज्याही ये परिवर्तन एन लास निश्चित परिमाणासक सीमा या भाव पर पहच गय, त्योही उहीं ने प्रतम्भ रूप से गुणासक परिवर्तन पदा करना हारू कर दिया ।

एक दाशिन थेणी वे रूप में माप क्या होता है? सभी बस्तुओं और घटना प्रवाहों म कुछ खास गुण होते हैं जिनका सन्व छ उहीने अनुरूप कमीवेश कुछ निमित्रत परिमाणा से होता है। प्रत्येक स्वरण अलग अणु के अदर अलग-अलग, किन्तु उसने गुण ने अनुरूप निश्चित सब्या म इलेक्ट्रान (बिट्युद्यू) होते है। हार्ह्योजन (उदअन) के अणु म एक हलेक्ट्रान होता है, अवस्तीजन के अणु म आठ हलेक्ट्रान होते हैं, नाइट्रोजन के अणु म वा व। प्रत्येक वस्तु का माप है। "प्रत्यक वस्तु की एक सीमा होती है।"

बस्तुओं की पारस्परिक अनुरुपता, उनकी एकतालता, उनके गुणास्मक तथा परिमाणात्मक पक्षों वी एकता को ही माप कहते हैं।

इसिलए प्रत्यक बस्तु का अपना माप होना है, वयोकि आवश्यक रूप से उसके गुणों के तहतुरूप ही उसके परिमाण भी निश्चित हाने हूं। बिना उस चीज को उस चीज के कर न सहस किय हुए इस एकनासता, इस अनुरूप रा, इस माप को तोड़ा नहीं जा सकता। कियों वस्तु के गुण कि ही मनमाने परिमाणों के साथ मिसकर उमी रूप म नहीं कायम रहें सबते, और न, इसके विपरीत, किसी वस्तु के पिरामाण ही मनमान गुणा के साथ एक होनर उसी रूप ये अपरिवर्तित बन रह सकते हैं। जब तब व माप की सीमाजा क अनगत रहते है, परिमाण और गुण हमाग एक इसरे य अनुरूप रहते हैं।

इससे एक धुनियाची नतीजा जिल्ला है वस्तुओं के अंदर जब परि-माणात्मक परिवतन होते हैं तो केवल एक निश्चित समय तक, निश्चित सीमाओं के अंतगत, माप की निश्चित सीमाओं के अंतगत वे उन बस्तुओं के पुणों को नहीं प्रमावित करते। इन सीमाओं ने अंतगत परिमाणात्मक परिवतनो ६६] [मानसवादी दणन

से सम्बन्धित बस्तु अप्रभावित लगेगी—ऐसे जैसे कि 'उन परिवतने ना उपन कोई नोटिस ही नहीं लिया है, जिन्तु फिर, ज्योही उस माप का अतिक्रमण रो जाता है त्योही परिमाणात्मक परिवर्तन उस वस्तु की गुणात्मक दशा म प्रति विम्यित हो उठते हैं। परिमाण तब गुण में रूपा तरित हो जाता है।

परिमाण का गुण मे रूपातरण

जपर दिये गये बाँच के जदाहरण में हम देख चुके हैं कि परिमाणात्मन परिवतन असहय रूप से, शर्म अने , इक्टें होते रहते हैं और शुरू में सम्बध्ित वस्तु क गुणात्मक स्वरूप पर प्रभाव डालते नहीं प्रश्नीत होते ! किंतु, एक धण ऐसा आता है जिसम कि परिमाणात्मक परिवतम, इक्टें होकर, उस वस्तु के गुणा में परिवतम ता देते हैं !

जबलते हुए पानी की केतली को सभी ने देखा होगा। गुरू में पानी केवत सोश सा गरम हो जाता है। पिर पानी पानी ही बना रहना है। बेशक, हुछ परिवत्त बहा ताजात है। पर पानी पानी ही बना रहना है। बेशक, हुछ परिवतन इस समय भी नजर लान लगते हैं। विन्तु ये ऐसे नहीं हाते जिनसे कि पानी पानी के अपने मुलभूत गुण को खो दे और वह पानी न रह जाय। यह प्रक्रिया ६६ डिग्री सेण्डीग्रेड तक इसी तरह चलती रहती है। परानु फिर जगाड़ी पानी का ताजान केवत एक डिग्री और बढता है, रयोड़ी वह बोरों से उबतन लागता है और भाग में बदस जाता है। इनहां हो गये परिसाणासक परिवतन के कलस्वरूप अब एक नये गुण की उर्दात हो आती है। पानी भाग बन जाता है।

परिमाणासम परिवतनो ने गुणासम परिवतनो से इपान्तरण ने निवम मा सार-सत्य यह है कि छोटे छोटे, पहल असस्य, परिमाणासम परिवतन धीरे धीरे इस्टटे होनर, एवं मजिल पर, जुनियादी गुणासम परिवतना ना इप पहण कर तेत हैं जिससे नि पुराने गुणो का सोप हो जाता है और नम गुण पदा हो जाते हैं—और पिर यं गुण और अधिक परिमाणासक परिवतमा को जम देते हैं।

परन्तु परिमाणात्मन परिवनना का मुधारमन परिवतनों म क्यान्तरण होता कम हैं? पानी के उक्तने की उस प्रतिया की पिर याद की लिए जितक इस्स क्ष्मानक और तेशी से पानी भाष म क्ष्यांचरित हो जाता है। इस बान पर भी ग्रीर की जिए कि जब आप पोला या आमनेट बनान के लिए किनो अपने को गम तब पर तोकन हैं तब उनका थान एकदम ने, तेशी से, इस्सेव करीव पोस्त, विम प्रकार तब पर जम वाना है। अपना हम बात का देनिए कि जब काई रावेट अपने वेग को फ्रमस बढाता जाता है तो क्या होता है। एक समय ऐसा आता है, जबकि वह लगभग पान भील प्रति मेनण्ड की गति से अन्तरिक्ष की ओर बढता होता है, तब राकेट पृष्वी की पकड से छूटकर "भाग जाता है" और वह एक ऐसा उपग्रह बन जाता है जो कि उस वक्त तक पृथ्वी पर बापस नहीं और सत्तता जब तक कि उसको गति को फिर न क्या कर दिया जाय। परिमाणासक परिवतनो के परिणाम स्वरूप गुणासक विस्म के मौलिक परिवनन उत्पन्न होते हैं। नये गुण म रूपम तरि के इस क्षण को क्षती कहा कि जाता है।

प्रकृति और समाज दोना में नय गुणों की सृष्टि सदेव छलाँग के माध्यम से होती है। निर्जीव प्रकृति ने सजीव प्रकृति को भी इसी तरह जाम दिया था। पणु जगत के सम्पूण विकास कम की प्रक्रिया पणुओं के एक जानि से हूसरी जाति में रूपान्तरण की प्रक्रिया भी, इसी प्रकार छलाँगा के एक सिलमिले के माध्यम से सम्पण हुई थी। इस प्रकार के रूपा तरण, अथवा इम तरह की छलाँग, मानव समाज के जावर भी होती हैं। आदिम साम्यवादी समाज व्यवस्था से दास समाज व्यवस्था में साम सी समाज व्यवस्था में कीर पूर्ण प्रकृति हों। साम समाज व्यवस्था में कार प्रकृति हों। साम स्थाज व्यवस्था में क्षाम तो समाज व्यवस्था में कार हमेगा छलाँगा, अथवा क्षिम विकास के सिलसिले में अथानक कम मगा (Interruptions) के माध्यम से हुआ है।

इमलिए, इस प्रश्न का कि परिसाणात्मक परिवतन गुणात्मक परिवतन ना रूप कैसे ले लेता है, उत्तर है एक छनाँच ने माध्यम से। इसके अलावा और किसी प्रकार से रूपा तरण हो नहीं सकता।

विकास के वो सप

जपर हमने जो कुछ नहा है उसस स्पष्ट है नि किसी भी वस्तु अपवा घटना प्रवाह का विकास अथवा उसकी क्षामक उसित दो मिजता (अवस्थाला), दो भिन्न भिन्न क्ष्मों में होती है। उसकी एक मिजन प्रिंग निम्म परिवतनों की होती है, और दूसरो तेज, आधारमूल गुणात्मक परिवतनों की । धोमें परिमाणात्मक परिवतन सर्देव पूरान गुणा और पूराने माप की सीमाओं क अन्तरात होते हैं। इस अब में उह विवासवादी (evolutionary) परिवतना की समा दो जा सकती है। बिना अचानक एलांगों के, बिना जपे गुणों के उदय के जो समतम, कमश, बोरे घोरे कमिक प्रयति होती है उसे विकास (evolution) कहते हैं।

जिस विकास क्षम में पुराने का मूल रूप से ध्वस हो जाता है-जैमा

नि, मौजूदा सामाजिन सम्बन्धी, बैजानिक धारणाओ, प्रीवागिक प्रपति शे गतियो, आदि म गुणारमक परिवतना के ही जाने से होता है—उसे झानि (revolution) करते है।

मुघारवाद—"वक्षिणपक्षी" संशोधनबाद की असगतता

पुंछ अधिमूनवादी खिद्यात कहते हैं कि प्रमान कवत अभिक विकास कें माध्यम स ही हा सकती है— प्रमिक प्रमति की अभियाओं म छनीता अपवा अप मा मा का स्थान नहीं हैं। वे कहते हैं कि समार म कक्ष परिमाणायक परिस्तात ही होते हैं प्रश्नीत म गुणातमक रच स नयी कोई बीच कभी नहीं पवा होंगी। यह दृष्टिकाण तथा कथिन घटिया विकासवादिया का दृष्टिकोण है। मामिक विकास की वे एक अस्य त भीड़ी अथवा घटिया तथा विहत याच्या करते हैं।

क्रीमन विषास बाल इस घटिया दिटकोण ना सामाजिक जीवन की व्याद्या नरने ने लिए बहुत यह पैमान पर इस्तेमाल दिया जाता है। कहा जाता है कि सामाजिक परिवतन ने बल सपाट, मद्विम, स्रीमक विकास में ही माध्यम स इस तरह होते है जिससे कि सामाजिक व्यवस्थाका नी नीवो पर नोई प्रभाव मही परता। मुद्यान्वाची (Reformists), दिगणपटी समाजवादी तथा मजदूरवादी (Labounites) लाग नस अधिमृत्यायी नजरिए का इस्तेमान पूजीवादी व्यवस्था की हिमायत न्यत है जीर उसकी जगद पर आधिन सुधारा नथा दुटपुनिया सुविधाबा न विष् इस तरह सथप कर कार्ति कारी साथ वे रास्त को ने नामकूर करत हैं जीर तसकी जगद पर आधिन सुधारा नथा दुटपुनिया सुविधाबा न विष् इस तरह सथप करन की बात करत है जिममें कि एकोबादी समाज की श्रीनयादा गा विसी तरह धक्शा न सा।

धानिन म कहा था कि सुधापबाद मजदूरों को धोखा देने का पूजीवादी तरीका है क्यांकि इस तरह क सुधारों के हा जान के बाद भी सत्ता पूजीपति क्या के ही हाथा म बनी रहती है।

पुराने गुयारवादी सिद्धा तो को रग रोगन लगाकर तथा नयी नयी कलई वहाकर हमेगा सिद्धा ता वी नयी-नयी सोजा न रूप म पश किया जाता है। "औद्योगिक समाज 'का तथानिकर विद्धात हुंगी तरह की एक बीज है। श्रीसागिक रुप स विकाशित समस्त आधुनिक राष्ट्रा के बाद बादे पेमान ने उद्योग प्राचे हो अग्रिजाशिक माला म उत्पादन वा मुख्य करने जा रह है। कुछ पूरीवादी सेसक करमाते हैं कि इसके फनस्वरूप धीरे द्यीर, कदम करम, एक नय प्रकार का समाज पेदा हो रहा है। समाजवादी और पूजीवादी दोना प्रकार के दिन प्रमुख हुंगी श्रीवीरिक समाज पेदा हो रहा है। दिन सामजवादी और पूजीवादी दोना प्रकार के दिन प्रमुख हुंगी 'श्रीवोगिक समाज' की दिन्ना में बद रह हैं। किसी बिड पर

आगे वे मिल जायेंगे और तब एक नये समाज की स्थापना हो जायगी। तब फिर फ्रांति की तथा पूजीवादी निजी सम्पत्ति के उमूलन की कोई आवश्यक्ता नहीं रह जायेगी—सारे काम टुटपूजिए सुधारो तथा पूजीवादी व्यवस्था के फ्रांमिक "नवीकरण" के माध्यम से परे कर दिये जायेंगे।

किन्तु, यहाँ जो नुष्ण वहा यया है उससे यह नही समझा जाना चाहिए कि मानसनादी मुझारा वे सिलाफ है। मुझार ऐसे भी हाते हैं जिनना जबदस्त काति-कारी महत्व होता ह—जैसे वि भूमि सुझारों का। भूमि सुझार कमश शीषण को नीव का कनजोर वर देते हैं। एशिया और अफीका के अनक नव-च्यतता प्राप्त देशा म इस तरह के सुझार विश्व गये हैं। वे इस माने मे अध्यन्त प्रगतिशील क्यम साधित हुए हैं कि उनकी वजह से जमीदारी भूस्वामिया की परम्परागत सत्ता की इमारतें बह रही हैं। पर प्रमुखारों के बन्धुनिस्ट निविचत कप से खिलाफ हैं जिनवा उद्दृश्य सिक पूजीबाद का मजबूत करना तथा जाता के स्थान की क्रान्तिकारों समय से हटाना है।

हस माति, सुधारवादी भी अधिसूतवादी हैं नयोकि सामाजिक प्रगति की प्रक्रिया के केवल एक ही पहलू को, केवल परिमाणात्मक अथवा क्रांमिक विकास बाल पहलु को ही, व देख पाते हैं।

"वामपक्षी" संशोधनवाद की असगतता

इसका जो उस्टा (बिरोधी) विष्टकोण है अराजकतावादियो समा उन आम "वामपक्षी" दुस्साहसिकतावादिया का विटकोण, जि ह अक्सर 'वामपक्षी" सकीणतावादी कहा जाता है, वह भी उससे कम नुकसानदेह और अपिभृतवादी नहीं होता। मान्नी रहे तुग का गुट इसकी ठेठ निसाल है। इस तरह के सब लोग किसावसादी प्रपत्ति के रास्ते को एकदम नामजूद करते हैं। वे केवल "छलागां के रास्ते को ही क्यों का एकदम नामजूद करते हैं। वे केवल "छलागां के रास्ते को ही स्वीकार करते हैं। उसकी लिए पहले से वे कोई तैयारी भी नहीं करते और न मास्त्रिय को धीरे धीरे बटोरते हैं। लेलिन ने लिखा था कि, 'अराजकतावादी समाधिगत्यवाद (anarcho syndicalism) और सुधार-वाद-प्रोनों को विद्यंत के सम्बन्ध से पूर्जवादी पृष्टिकोण और उसके प्रमाव की स्वीधी मीधी उपज 'माना जाना चाहिए। के सामाजित विकास के क्षेत्र म मिनिन विकास कोर का ति के आपक्षी सम्ब घ वे प्रश्न का से दोनों ही बिस्कुल प्रवदश्न हल पेश करते हैं।

माओ त्से-तुप की अराजकतावादी, "वामपक्षी" सकीणतावादी काववाहिया

^{*} बी॰ आई॰ लेनिन, सम्पूण ग्रन्थावली खण्डं १६, पृष्ठ ३४६ ।-स॰

माक्सवाटी दश्च

बहुत नुकसान पहुँचाती हैं। यह चीज जनक इस तरह वे दावो से भी स्पष्ट हो जाती है कि जहाँ उसके लिए परिस्थितिया मौजूद नही है बहा भी सत्ता पर ''कडबा'' किया जा सकता है तथा समाजवाद के निर्माण से सम्बचित मौसित नामों को बिना प्रारम्भिक तैयारी तथा ठण्डे दिमाग से किये गये नियोजन के, ''विषाट छलागा' तथा ''बृडसवारो के रिखालो के हमला'' के जरिए पूरा किया जा सकता है ! स्वच्छावाद सदैव ही पातक होता है। इसी वजह से मानसवाद केनिनवाद दिशापति और 'वामपक्षी'' दोनो प्रकार के सशोधनवाद के विरुद्ध समझीना विहोन सथप करता है।

कमिक विकास और काति की एकता का हु दुवाद

सुधारवाद तथा अराजकतावाद, अथवा "वामपत्ती" सकीणतावाद क इन एकतरका अधिभूतवादी नजरिया के विरुद्ध, इ.डात्मक भौतिकदाद इत समझदारों के आधार पर काम करता है कि विकास की अत्येक प्रतिया के क्रिमक विकास वादी सथा कानिकारी पक्षों के वरम्यान एक प्रयाद सम्बन्ध होता है। जनिन न निर्द्धा था.

' वास्तविक जीवन, वास्तविक इतिहास मंग्रे विभिन्न प्रवित्तवा समाविष्ट होती है ठीक उसी प्रकार जिस प्रकार कि प्रकृति मे जीवन और विकास के अत्तगत म यर विकास क्रम तथा हुत छलागा का, निर तरता म क्रम भग का—दोना का समावेश हाता है।

अविष्ठित क्रिमिन परियतन की मिखिल विकास के क्रम म बहुत वडी भूमिना अदा करती है। पराष्ट्र उसकी वजह से बतमान गुण म कोई परिवतन नही होता। गुण मे परिवतन लाने के लिए एक छलाग की, एक ऐसी कार्ति की जरूरत होती है जो पूराने गुण को मुलत यदल देती है।

जो मुछ हमन कपर कहा है उससे साफ हा जाना चाहिए कि अपने अमली काम में हमें धीरे धीरे अच्छी तरह तैयारी करने के बाय को मोलिक गुणासक रूपा तरणों के काम के साथ मिलाकर आग बढ़ना चाहिए। गुणासक परिवतनों के लिए राजमर्री के सगठनारसक कामा वे दौरान अभिन रूप स हमें तैयारी करनी चाहिए। 'आनिकारिता, साहत ', और सक्तर बढ़तां का मतलब यह नहीं है कि बिना समुचित तैयारी के आदमों बुस्साहसिक्ता के किसी भी गड़े मं और मुद कर फोद जा। विजय के लिए एक स्थायों आधार तथार करने को सहित के आवश्यक है कि किसी भी प्रकार की जानिकारी कायवाही करने सं सहित स्थायन है कि किसी भी प्रकार की जानिकारी कायवाही करने स सहित स्थायन है कि किसी भी प्रकार की जानिकारी कायवाही करने स सहित स्थायन होता हमां के स्थायन काल के द्वारा अपने स्थायन स्यायन स्थायन स्थायन

विरोघो की एकता और सघर्व का नियम

जावन और नाजायन अन्तर्विरोध

जैंसा कि इस परिच्छेद के भीषक से ही आहिर होता है, इसके अन्तगत हम अर्तावरोधों के सम्ब घ में विचार करेंगे। लेकिन किए प्रकार के अर्तावरोधों के सम्ब घ में ? इस बात को हमें तुरत स्पष्ट कर देना चाहिए, क्योंकि "अर्तावरोध" शब्द के अलग-अलग अनेक माने लगाये जा सकते हैं।

ऐसा कौन है जिसन कभी न कभी ऐसे किसी कपन का खण्डन न किया हो जो उसे गलत माल्म पडा हो ? जब आप अपने किसी फिज के किसी फिकरे म काई अलिबरोध देखते है तो आप कहते है, 'आप तो खुद अपनी बात का प्रतिवाद कर रह है।'' इसका यह अय हाता है कि उसके कपन भ आप मो कोई असपित दिखलायी देनी है।

बाइबिल में, जिसे कि उक्षम आस्था रक्षन वाले लोग एक "पांवित पुस्तक" मानने हैं, इस तरह की असगतिया तथा स्पष्ट अ ताबिरोध भरे हुए हैं । उदाहरण के लिए नय टेस्टामेण्ट से सेण्ट स्पूक हारा लिखे गये ईसा के जीवन चरित मं कहा गया है कि ईशु मसीह का बच्चन गैलिला म बीता था, कि तु सण्ट जीन हारा लिखे गये उनक जीवन चरित मं कहा गया है कि उनका जीवन यरशलम म क्यतीत हुआ था। यह तो स्पष्ट है कि एक ही समय में ये दो जगह नहीं हो सकते थे। ईशा का एक जीवन चरित्र बतलाता है कि ईशु मसीह का बप्तिस्मा सस्कार ईसाई दीआ गुरू जीन ने सम्प्र किया था, कि तु दूसर लाग साक्षी प्रस्तुत करते हुण कहने है कि जीन उस समय जेक में व और दस्तिए बिस्कुल इस स्थित म नहीं भें कि ईसाई यम य इसा को दीक्षित कर समें। ये भी परस्पर विरोधी बातें हैं। ईसा के जीवन चरित्रों में अनिगत ऐसे अतिविरोध पाय जाते हैं। इसलए, उनम जो कुछ लिखा है उस पर विश्वास करना असम्भव हो जाता है।

हमारा चित्तन तभी सही होवा है जबकि उसमें इस प्रवार के अन्तिंदरोध नहीं होते। दशन के विद्याचिया के निसी दल के सम्बन्ध में यदि में कहूँ कि उस दल के 'सदस्य ने विषया को अच्छी तरह समझ लिया है", और फिर आगे यह जांड दू कि किन्तु छाता के उसी दल के कुछ लोगों न "उसे बुरी तरह समझ पूर्व हो दल के लोगों के बारे में आप एक्दम अलग-अलग वार्त क्या करते हैं? या तो आपका पहुंले बाला कथन सही है, या फिर दूमरा सही है।" आप की ७२] [मान्यवादी दशन

यह आपत्ति विल्कुस सरी है। मैंने जो कुछ कहा या उसम सही ही आपका माफ अतिवरोध दिखलायी देता है।

इस प्रभार के बतिविराधा को औपचारिक तक वाले (formal logical) अ तिविरोध कहा जाता है। इस तरह ने अन्तिविरोधो का स्पष्टीकरण वही चिनन क विज्ञान ने द्वारा, अर्थान् युक्ति समत तकशास्त्र (formal logic) के द्वारा क्या जाता है। चितन नी वह श्रृष्ठसा जिम्मे अन्तिवरोध होता है असमत होती है. यनत होती है।

जब हम अप्तिरिधों में बात करते है तब सबसे पहल उससे हमारा मही अभिप्राम हो सकता है। एम अर्ताबरोध अध्यवस्थित चित्तन ने चिन्ह के रूप म मामने विभक्ताई देते हैं। इसीनिए उन्हें ताकिक अर्ताबरोध (logical contradiction) कहा जाता है।

अतिबरिध की घारणा क दूधरे अय को मामन रक्षने से पहले हम निम्न प्रथम पर गौर कर लगा चाहिए इस बात से कि तक सम्ब धी अन्तिबरोधा के लिए कोई गुजायका नहीं है—स्वा यह निष्कप निकाला जा सकता है कि प्रष्टीति लपका समाज ने अ दर अतिबरीध हो ही नहीं सकते ? इस प्रश्त के अप को आप और भी अच्छी तरह से इत्याधम कर सकें इसलिए में आपको एक बातों ताप सुनाईगा। यह बानोलाय दयन की एक कला म उस समय हुआ था जिस समय कि निशंक ने उसम यह कहां था कि बीपचारिक तार्किक अतीबराधों के लिए कोई कपह हो ही नहीं सकती।

शिक्षक न अपने शिष्या से पूछा था, "बया वस्तुओ और पटना प्रबाह। वे अन्दर परस्पर विरोधी पक्ष और प्रवस्तियाँ पायी जानी हैं।"

हाँगञ्ज नहीं । सभी-सभी ही ता आपने हम बतलाया था वि उनव सम्पर कोई अर्तावरोध नहीं हा सवत ।' एवं छाज ने उत्तर न्या ।

'तब पिर अणु वी सरचना (बनाबट) पर विचार वीजिए। उसन अरूर धनायन (पाजिटिब पाज) बात नण भी हान हैं और प्रशासन (निगरिब पाज) बात नण भी। इसिनिए अणु वे सम्बन्ध स में एन अतर्बिरोधी बान नह मनना हू, यह एकारसन और प्रणासन दाना है। और यह एन बास्निबन मैना कि मनाह है।

इस बात का विरोध करते हुए आप कह सकते हैं कि अभी-अभी तो और बारिक तार्किक अन्तिवराध की सम्भावना तक का आपन अस्वीनार कर दिया या और अब आप कह रह है कि यह एक बास्तिकिक क्यानिक सचाई है । इसका क्या यतनब है ? बास्तव स. यह एक अन्यन्त जटिन अकत है जिसका

प्राप्त निवेदेशे प्रश्ने निविष्ठ का के मौजूद एउँ है। महम्म और पंत्रकों के हो है हें मीतिय । उनके उत्तरों के कार एक ही समय दो प्रस्पर-विरोधी अकिताएँ बन्दी पहुंगे हैं के दें (कोडिकाएँ) बनती भी पहती हैं और मस्ती भी एहती हैं। बीन महि दनमें के एक भी महिना का कारी हो वेशित आपी की मुस्ति हो बाती है। प्रकृति में कदम-बदम पर एने ही दूष्णाव नितन है। अन्य हम वनका बरस्वार विक्रम करता प्रदेश । यह सबस प्रकृति के सम्बर्ग के माहिरोध

बमु ने बहाहरण से स्पष्ट है कि बस्दकों में, प्रकृति में, सर्गवरेष्ट्र,

के ही हान भ में है। माक्नवाद का एक मूनभूत निरम 'बिरोधी तायों की एकता बीर समय का निमन है। इस प्रकार ऐसे अतिविरोध भी निश्चित रूप से मौजूद हैं जिनकी उत्पत्ति मन्तिय्य से होती है और जो हमारे चितन, हमारे बहुत्यों तथा हमारे कारों

हैं। इन्में कोई बच नहीं सनता। ये बौजवारिक अर्तावरोध नहीं है, बॉक्त बान्तविक सपवा हुआसक अन्तविरोध हैं। मावसवारी देवन दूर अर्थावरोधी

मन्तिप्य से होती है और जो हगारे जितन, हमारे वक्तप्यो तथा हमारे कार्यों के रूप में अपने को व्यक्त करते हैं—यह ऐसे अर्तावरोग हैं जो हमारी असार सवा की गवाही देते हैं। आमदौर से इन अर्तावरोग्रो से हम वचने भी नामिण करते हैं। परन्तु विव्कुल दूसरो तरह के आप अविदाध भी अस्तिरव रखते हैं—वास्तिथिकता म, प्रकृति से पाये जान वाले अर्तीवरीय, जिल्ह द्वादिमक अन्तिवरीय कहा जाता है।

विरोधी तत्व और अन्तविरोध क्से कहते हैं?

हम रोजमरा थे जीवन ना देखें। "बिराधों तत्वा" से हमारा बया मनतब होता है यह हर एक नो स्पन्द है। उत्तरी और दिल्लिश धृदा, सडक का दाहिंग और वाया, भले आदमी और बुर आदमी—ये सब बिरोधी तत्वों के ही उदाहरण हैं। परन्तु हम यह क्या कहते हैं कि य "बिराधों तत्व" हैं? इसलिए कि इनम से प्रथम काडे का एक तत्व दूसरे तत्व नो अपने से बाहर कर देता है। उदाहरण क निप्, भले को उम बीज से जिससे बुरे का निमाण होता है जैस एकदम पुषक (abstract) कर दिला जाता है, उत्तर को दिल्ला कर दिला जाता है। उत्तर को दिल्ला में, बारों को दाहिने से बाहर (अलग) कर दिला जाता है।

पारस्परिक रूप से एक इसरे को अपने से अलग रखने वाले (mutually exclusive) घटना प्रवाहों या घटना प्रवाहों के पक्षों को विरोधी तत्व

कहते हैं।

आदमी सोच समता है कि बिरोधी तत्व परस्पर रूप से चूकि अपने को एक दूसरे से अलग एकते हैं इसिलए उनम कोई सामा यता नहीं होती। आदमी कह सकता है कि सफद काला नहीं है दिलाण उत्तर नहीं हैं। पर जु यह तो भीजों ना केवल सतहीं रूप है। जब आदमी गहराई म जाता है तब वह देखता है कि जीवन तथा प्रकृति म जो बिरोधी तत्व (बिरोध) पाय जाते हैं उनके बीच उनकों अलग एखने के लिए कोई चीनों दीवाल नहीं होती। प्रत्य को दूसरे के मादभ में ही समझा जा सकता है। यात्रिक क्रिया (Mechanical action) और प्रतिक्रिया (counteraction) केवल एक दूसरे के सयोजन (या समायम) में ही रह सनती हैं। किसी नाव की घवना वन के लिए जब आप सांक्रिया का इन्तेमाल करते हैं तो बदल में उत्तरी ही बिक्त अपकों पीछे में ओर दिल्ली है। कोई किया प्रतिक्रिया पैदा किये बिना नहीं हो सकती। रासायन विज्ञान को बणुवा के सयोजन (जिलन) और वियोजन (अलग होने) की विरोधी प्रतियाओं का एक दूसरे में अलग नहीं किया जा सकता।

एक दूसरे से जुड़े विरोधी तत्वों ने बीच हमेगा ही कोई न नोई सम्बन्ध रहता है। इससे निकाय निकलता है कि जब भी विरोधी तत्व एक दूसरे के मुकाबले में जा जाते हैं और जायस से बोई सम्बन्ध शायम कर लेते हैं तो उनके बोच अर्मीवरोध पदा हो जाते हैं, क्योंकि उनके विरोधी स्थानों, प्रवृत्तिमीं, शक्तियों के बीच एक समय खिड जाता है। इसिलए, अत्तर्विरोध की परिमाया करते हुए कहा आ सकता है कि वह दो विरोधी तत्वों का ऐसा पारस्परिक सम्बन्ध है जिसके अत्तगत विरोधी तत्व उक्त अर्त्तावरोध के वो पक्षों के रूप में प्रकट होते हैं।

विरोधी तत्वो (या विरोधो) की एकता

कपर जो कुछ कहा गया है उससे स्पष्ट हा गया है कि विरोधी तत्य (या किरोध) एक दूसरे से जुड़े रहते हैं। वास्तव में, उनके यीच की कड़ी इतनी मजबूत हातों है, इस तरह अदूट होती है कि उनमें से कोई भी विरोधी तत्व (या चिरोध) अने ला जीवित नही रह सकता। इस कड़ी को हम विरोधी तत्व एकता कहते हैं। अधिभूतवादी इस एकता को अस्वीकार करते हैं। वे कहते हैं कि प्रयोक विरोधी तत्व वा स्वतन्त्र और अध्वाहदा अस्विक है। वेकित वारते ऐसी नहीं है।

वतमान काल के दक्षिणपक्षी समाजवादिया तथा संशोधनवादियों की भी अधिमूतवादियों जैसी ही दिषति है। वे वहते हैं कि पूजीवाद वे "अच्छे" पहलू भी हूँ और "दूरे भी। उससे जो तमाम 'बुराइया" हैं जहें दूर करन वे लिए व सुप्ताव देते हैं कि हमे पूजीवाद की ''अच्छाइयों' वाले पहलुआ का विनास करना चाहिए और "बुराइयों" वाले पहलुओ को सरम कर देना चाहिए। तम, वे कहते हैं, 'सावजनीन खुगहाली' पर आधारित समाज की स्थापना वरत से हम सफल हो जायेंगे! यह कुछ उसी तरह की याजना है जिस सरह से मिनाई यह चाहे कि मानव शरीर म बच्च नयी सेलो (काधिकाओ) का ही बनने दिया जाय और पुरानी सेलो (काधिकाओ) को मरन से किसी तरह रोक दिया जाय। लेकिन जिस तरह किसी जीवित प्राणी के शरीर वे जदर इस तरह की वोई चीज नही की जा सकती उसी तरह पूजीवादी समाज के कर से पी ऐसी निसी चीज नही की जा सकती उसी तरह पूजीवादी समाज के कर से पी ऐसी निसी चीज नही की जा सकती उसी तरह पूजीवादी समाज

पूजीवादी समाज के अन्दर विराधी तत्वा का अस्तित्व केवल साथ साथ ही नहीं होता, बस्कि वे एक दूसरे के साथ एकताबद्ध भी होत हैं—वे एक दूसरे के साथ एकताबद्ध भी होत हैं—वे एक दूसरे के अन्दर प्रवेश करते हैं और मिलकर ही उस जीज की रचना करते हैं जिसे पूजीवादी साथ कहा जाता है। इसीलिए यह असस्भव है कि दूसरे पक्ष को जात त्यो मुरक्षित छोडकर उसके एक पक्ष को 'सहस्भ' कर दिया जाय। विटेन की सेवर पार्टी (भजदूर पार्टी) ने अपने देश को पूजीवाद की बुराइया से 'मुक्त करने" की बहुत काशिश की है और अब भी कर रही है। सेकर नतीजा मुछ करने" की बहुत काशिश की है और अब भी कर रही है। सेकर नतीजा मुछ नही निकला। यह बात बिस्कुल साफ है कि पूजीवाद के 'मुरे" पहलुओ का,

υξ]

मानमवादा दशन

उसने अभिशापी वा अत वरने के निए स्वय पूजीवाद वा ही अत वरना पड़ेगा। दूसरा कोई रास्ता नहीं है।

विरोधी तत्वा वी एकता वा आधार उनवा अट्टनीय पारस्परि सम्बच है। मिनजुन वर ही वे एव अविभक्त अतिविरोधी प्रिम्या को जम देत हैं। विरोधी तत्व ही एक दूसरे के अन्तित्व का निर्धारित करन है अर्थात, उनम में प्रत्यक वेचन इसीनिए अस्तित्व रखता है वि दूसरा भी अस्तित्व म है।

हमन पहा हं कि विरोधी सस्य एक दूबरे का विरोध करते हैं, उनने भीष संघप चलता है। इस चीज का हम कुछ और यहराई से देखें।

विरोधी तत्थों का सवय ही विकास का स्रोत है

विरोधी तरवा के बीच वे सचय का वारण यह है कि एक तरक ता व एक दूमरे से जुड़े तथा एकताबद्ध होते हैं और, साथ ही साथ, दूसरी तरक, 4 एक दूसरे का अस्वीकार तथा बहिल्कृत (दूर) वरत हैं। इसविष्, जहाँ भी विराजी तरब एकताबद्ध होते हैं वही उनके बीच एक सचय भी चलता रहता है।

विरोधी तत्वो के बीच समर्थ के खसते रहने का सतस्य यह होता है कि सम्बर्धित प्रषिया अथवा घटमा प्रवाह के अप्तर उनमें से प्रत्येक दूसरे के करर

हाबी होने की कोशिश कर रहा है।

हमने देखा कि विरोधी तत्वो के बीच एकता और समय दोनो होते हैं। किन्तु किसी प्रक्रिया अथवा घटना प्रवाह के विकास म कीन सा तत्व अधिक निगायक हाता है है होगेल का कहना था कि विकास के क्य मे मुख्य कीं किरोधी तत्वा की एकता, अथवा उनकी मुलभूत एकस्पता (अक्तिपता) हानी है। बीआपकी समाजवादी और संजीधनवादी होगेल की इस प्रक्रमपना का प्रयोग करने यह सिद्ध करना चहते हैं कि समाज मे सायवत्य बना रह सकता है, अधात, पूनीवादी समाज के विराधी वर्गों के बीच या अत्विरोध है उन पर स्व मुझनमा चढ़ा देना चाहते हैं। अकिन इस प्रयास म जह असकराता ही मिन्नी है।

विकास की प्रतिया क मुख्य भूमिका किरोबी तत्वों के समय की ही होती है, उनकी तकता की नहीं। यह समय समातत है और कभी रकता गरीं। दरकतत, यही विरोधी तत्वों के सम्बन्ध का आतिर्दित सार है। वर्षाि व (यानी किरोबी तत्क) एवं दूसरे को भगाज का (विस्थित करने का) प्रयाग करते हैं, द्वसित् उनके की कमय जनता रहता है। द्वीसित्, विराधी तत्वों की एकता अवदा एकक्यता (अनुयता) केवल माथस, सरवायी, शामगृर होती है, और उनना सथप, जैसा कि लेनिन ने लिखा या, "शाश्वत (निरपेक्ष) है, उमी तरह जिम तरह कि विकास और गति शाश्वत (निरपेग) है।"" इसका अय होता है कि विरोधी तत्वा ना सथप हो विकास का, गति का स्नान है। लेनिन ने तिखा या कि "विकास विरोधी तत्वो ना 'सथप' है।""

हम कुछ उदाहरण के सें। जीवित प्रकृति को ही के लीजिए। विकास के स्रोत के रूप में इद्वारमक सातिवरीय की सूमिना को यहाँ सहुत साफ साफ वेका जा सकता है। हम सब जानते हैं कि बच्चे सपने मा बाप जैसे दीमते हैं। विकित के अपने मा बाप जैसे दीमते हैं। विकित के अपने मा बाप जैसे दीमते हैं। विकित के अपने मा-बाप की हुवह नकत नहीं होते। प्रकृति म छाप जसी एट्स प्रीन्तम ने बीचें नहीं बनती। इसकी वजह यह हैं कि आनुविकतता (leredity) के निमम के साथ-साथ, उसका विरोधी नियम, गुण परिवतन के निमम की अजह से "अनवस्थता", "अनुवरणातीतता" की, अर्थात, इस बात की गारटी हा जाती है कि सभी जातियाँ, उप-जातियाँ बदसती रहे (गुण परिवतन करती रहे) जिममें कि वे निराद विकासत होती रहे। किर इस प्रकार हुए परिवतना का जानुकित्तक वाद को पीडिया में स्थायी बना देती है। यदि ऐसा न हाता ता परिवतन टिक न पाते, बिक्ब होते ही तुरन्त पता आनुविकतत की प्रतिया कहाती वारोधी शक्तियो—गुण परिवतन तत्वा आनुविकतत की प्रतिया का गायत सचप "काग इकेत्ता" रहता है।

प्राकृतिक बरण (natural selection) की प्रक्रिया इन दो परस्पर विराधी तत्वा ने पाडम्यम से ही काय करती है, गुण परिवतन की प्रक्रिया से नय उपयोगी गुण पैदा होते हैं, और आजूबिमकता की प्रक्रिया उन्हें सचित करती जाती है और इस तरह जीवो की नयी नयी नातियों का जन्म देती जाती है। प्रकृति के स्वय अपन आ तरिक अ तर्विदरोध ही सजीव जगत के विवास के स्रोत तथा मूलमूत प्रेरक होते हैं, कोई बाह्य प्रक्ति अथवा इंक्टर नहीं।

कैंसा भी अर्जावरोध हा उसका स्वय अपना एक इतिहास होता है उसका उदभव हाता है, प्रस्फुटन (उद्मोकरण) होता है, और फिर निराकरण (समा-धान) हाता है। किसी भी अर्जावरोध का निराकरण (समाधान) तब हाता है जबिन उसके अर्थर के विरोधी तत्वों का आपसी समय इतना तीव्र हो जाता है कि वे एक साथ मिलकर और अधिक रह ही नहीं सकते।

पूजीवादी समाज को खोखला बनाने वाले अतिविरोध जब एक समाजवादी

^{*} बी० काई० लेनिन, सम्पूर्णं प्रयावली, खण्ड ३८, पृष्ठ ३६० ।–स० ** बही।

७ मानमवादी दशन

म्नाति को जन्म देते हैं तो ऐसा तभी होता है जबकि उन अर्जावरोधा के निए करण (समाधान) का समय जा जाता है। तब विरोधी तरबा के समय तथा अन्तर्विरोधा के निराकरण के फनस्करूप, एक उन्ततर किस्म के समाज का उन्य हा जाता है। पुरान, पूजीवादी समाज की जगह एक नया समाजवानी समाज क लेता है।

विरोधी सस्वी का समय और उनका निराकरण (समाधान) ही समाज के विकास का, अर्थात सामाजिक प्रगति का स्त्रीन है।

विरोपो तत्यों को एकता और समय के निधम का सार तत्व यह है कि सभी बस्तुओं तथा प्रशिवाओं में आ तिरिक क्य से प्रस्थर-विरोपो यस-न्यों अद्भूट क्य से एकताबद्ध होते हैं किन्तु साथ ही साथ, अनवरत क्य से एक दूवरे से समय मो करते रहते हैं—अन्तानिहित होते हैं। विरोधी तत्यों का यही सपय प्रमाति का आ तरिक लोत, उसकी उन्नेरक शांक होता है। इत नियम को लेनिन ने ब्रह्माय का हृदय और उसकी आस्मा कहा था।

अनिविरोध निस किस प्रवार के हाते हैं?

चुलमूत अतिवरीय

आधुनिक पूजीवादी उत्पादन की जिटल नयटना पर हम किवित नजदीन से विचार करें। उसन तमाम विभिन्न जग एक दूसरे से जुडे रहते हैं और इसलिए बुनियादों तीर से पूजीवादी उत्पादन का विरिक्त सामाजिक होता है। किन्तु, साथ ही माथ, लैकटरिया, कारखाने, लदाने तथा उत्पादन के दूसरे तमान सामन व्यक्तिगत मालिकों के लयात पूजीयितयों के हाथ म होते हैं। जिन महला ने मखुदरों के हाथ तैयार वरते हैं व नव पूजीयितयों के स्थाप म होते हैं। इससे हम देख सकते हैं कि उत्पादन का सामाजिक चरित क्यामित्र के व्यक्ति हम देख सकते हैं कि उत्पादन का सामाजिक चरित क्यामित्र के व्यक्तिगत (या निजी) व्यव्य सामाजिक अम क फलो को इंडर केन के व्यक्तिगत (या निजी) व्यव्य से विरुद्ध है। मानस ने इसे पजीवाद का मूलपून (बुनियादी) अतिवरीच कहा या, स्थीन अप समाम उन अतिवरीचों का जा पूजीवादी व्यवस्था की वाद से सासाका कर, यह से स्थार स्वस्था करता है। अरि पूजी के बीच के अतिवरीच यह या, यही बुनियादी अतिवरीच करसा करता है।

अस्तु यह अर्तावरोप जो किसी घटना प्रवाह के अन्य समस्त अर्तावरोपों का निगम करता है उसका सुनियादी (या मूलमूत) अर्तावरोध कहलाता है।

अब हम बाधुनिक जपत के बुनियादी अर्जीवरीय के प्रथन की ल लें। दुनिया म बाज बलीवरीया के बनक समूह पाये जाते हैं (१) एक समूह उन अन-विरोधा का है जो विक्व ध्यवस्थाओं के बोच, समाजवादी व्यवस्था और पूजीवादी ध्यवस्था ने बीच पामा जाता है, (2) हमरा समूह उन अतिवरीयो का है जो श्रम और पूजी क बीच पाये जाते हैं, (३) तीसरा समूह उन अतिवराया का है जो श्रमनी शाजादी के लिए सह रह उपनिवेशा व सामाज्यवादी उत्योदन से मुक्त हो गये नेशा नवा सामाज्यवादी राष्ट्रा के बीच पाये जाते हैं।

नेविन इनमें न गीन अनिवास आधुनिन दुनिया वा मृतभूत मा युनियादी अनिवास है? इन प्रकार ना उत्तर दान लिए हम इस बात की याद करना पहेंगा कि क्वार २० या ३० वप पहले तक भी साम्राज्यवादी एशिया, अभीका तथा दिश्य अमरीका के दका की आजादी की लडाइया का बूरतापूषक कुचलन म नामयाब हा जात थे, किन्तु अब आजादी के इन आग्दालना की रोकने म अपन का ये अभिनाधिक अनमय या रहे हैं।

हम बात को मञ्चाई का प्रमाणित करने के लिए आज किसी खास जीव की जरूरत नही है कि साझाज्यवाद अब दुनिया का सवणित्वराली भाग्य-विधाना नहीं रह गया। वे दिन हमेगा के लिए गये जबकि लन्दन, पेरिस और वाजिंगटन का सारी दुनिया म दबदबा था। अब जब भी दुनिया की कीमा के मविष्य क लिए खतरा पैदा होना है तो समाजवादी व्यवस्था जनकी रक्षा के निए आग जाती है। और साझाजी हमनावरी को हर थार पीछे हटना पहता है।

इत तम्राम तथ्या ना विश्वेषण बारते वे बाद, जून १६६६ म मास्तो म हुई वय्युनिस्ट और मजदूर पाटिया वी अतर्राष्ट्रीय वेठव डारा पास की गयी मुख्य सम्तावेज से वय्युनिस्ट पाटिया इस ननीजे पर पहुँची थी दि, "साम्राज्य विश्वेष मयस्य से विश्वेष समाजवादी स्थवस्या हो अब निर्मापक सिक्त धन गयी है। मुति व प्रत्यक सम्याववादी स्थवस्य हो। अतेर स्थान सोवियत सम से, आवश्यव सहायता मिलती है।" और चूनि समाजवादी स्थवस्या माम्राज्यवादी स्थवस्या माम्राज्यवादी स्थवस्या माम्राज्यवादी स्थवस्या माम्राज्यवादी स्थवस्या वे विश्वे है, इसित्य काधुनिक जगत के भाग्य का निर्माप जनते बीच वा बहु अतिवर्ष काधुनिक जगत के भाग्य का निर्माप जनते वीच वा बहु अतिवर्ष हो मानवजाति की प्राणित के मुन्य माग को निर्मारत वा वह विश्वेष सम्बन्धा के कीच का अत्वर्वाय हो आपुनिक पुन वा मुन्य साथ को अत्वर्वाय है। विश्वेष साम्राज्यवाद के विश्वेष विश्वेष विश्वेष सम्बन्धा के स्थाप का मुन्य साथ तथा उस वस स्थव वा स्थव का मुन्य सामर तथा उस वस समय का मुन्य सामर तथा उस वस समय का मुन्य सामर है। सार तथा उस वस समय का मुन्य सामर है। सार तथा उस वस समय का मुन्य सामर है। सामर वस सम्बन्धा स्थाप की सारी दुनिया म जल रहा है।

हमीतिष् मात्रो त्सेन्तु ग ने गृट ना यह दावा निराधार है वि हमारे पुग ना मुख्य न तर्विराध सामाज्यकाट और राष्ट्रीय मुक्ति आ दोलन के बीच का अ तर्विरोस है---और समाजवाद तो नेवन इस राष्ट्रीय मुक्ति आ दोलन का एन 'सहारा' और उसकी एक सहायक मुजा है। वास्तव मे, इस तरह की वार्ते करते का अप समाजवाद तथा मजदूर आ दोलन और राष्ट्रीय मुक्ति आ दोलना के बीच एक साई पैदा करने की मुचेध्टा करना है जो सफल नहीं हो सकती।

निस्सदेह, एशिया, अफीना और दक्षिण अमरीका के जनगण के राष्ट्रीय मुक्ति आ दोलन साम्राज्य विरोधी आ दोलन में बहुत बढ़ी भूमिका अदा र रते हैं। परानु जब हम बनमान नाल के बुनियादी अर्दावरोध की बात करते हैं। परानु जब हम बनमान नाल के बुनियादी अर्दावरोध की बात करते हैं। परानु जब हम बनमान नाल के बुनियादी अर्दावरोध की बात करते हैं। परानु जब हम बनमान नाल के बुनियादी अर्दावरोध की वात करते हैं। परानु जब हम बनमान नाहिए कि आधुनिक समाज को ऐतिहासिक प्रणित का निर्माण विश्व समाजवादी व्यवस्था के द्वारा, उन शक्तियो के द्वारा होना है जो मानव ममाज के ममाजवादी पुनिर्माण के सिए सम्माजयदाद से जूस रही हैं। समाजवादी दुनिया आधुनिक समाज के सर्वाधिक आगे बढ़े हुए बग, दुनिया के जम मजदूर वग भी सबसे अच्छी तरह सगठित शक्तियो का के द है। जिस—जसा कि हमारे शिक्षका मानस, एगेल्स और लेनिन ने बतलाया था—"पूजीवाद की कब खादा है।"

किसी भी घटना प्रवाह के बुनियादी अविविरोध को समझने के लिए उन अनहदा करके देखने ने अलावा, हमे उसके आन्तरिक और बाह्य अविरोधी के बीच और राजुतापण तथा जराजुतापूण अविविरोधी के बीच भी फक करना

चाहिए। अद हम इनकी जाच पडताल करें।

आतरिक और बाह्य अर्तावरीय

बहुत बार हम मुनने को मिछता है कि हुवस दकर क्रांति नहीं करायों जा सकती। इस बात पर हम बोडा विचार करें। अगर किसी झान्ति का कारण और स्रोत देश की आतरिक सिकियों में मौजूद नहीं होता तो उसे उसम पूरा नहीं किया जा सकना। झान्ति की उत्तरित पृत्रोंचात क गहरे आतरिक शरि अपनरिंद्रियों अगरिवर्षों के स्वाप्त के स्वर्तित पृत्रोंचात क गहरे आतरिक और अन्तर्रार्थों अग्व किया वे में से से हों हो सकती है। किसी देश का विजयीं सकतारा वंग स्वयं अग्वी विवयं वो वे सम्बर्धित किसी देश का विजयीं सकतारा वंग स्वयं अग्वी विवयं वो वे सम्बर्धित किया है। से निन ने उन जास्की वादिया जी 'वामपत्री लफ्काशों का विराग क्या जो, विवयं क्षानि वे नाम पर भीग करते थे कि झानि की नप्त को दूसरे देशा में "एवं विवयं वाया। आज के द्वास्की वादी (माओ से-पूर्ण गुट में साण) जा कृतिम रूप से विवयं वी सवहारा झानि की 'पानि को तत्र करने जी को मिलियं कर रहे हैं वे भी उतन ही मुमराह हैं क्यांने इन वार्गाता वा मतत्र मत्र स्वांत करना" तथा उनने वार्गाता वा मतत्र मत्र स्वांत का दूसरे रहा म 'नियान करना" तथा उनने वार्गाता वा मतत्र स्वांत का दूसरे रहा म 'नियान करना" तथा उनने

अ दरूनी मामलो मे दखल दाजी करना होता है। कम्युनिस्ट पार्टियाँ साम्राज्य वादियो द्वारा प्रतिक्रान्ति का निर्यात करने की बुचेष्टाओ का भी सख्ती से मुनाबला कर रही हैं।

हाल के अपने अ तर्राष्ट्रीय भच से क क्म्युनिस्टो ने साफ माफ नहा था कि, 'विवद समाजवादी व्यवस्था निरत्तर बढती हुई अपनी आयिक एवम सुरक्षात्मक क्षमना के आधार पर, सामाज्यवाद को नियक्तित करती है उसके द्वारा प्रति-क्रांति का निर्यात करने की सम्भावनाओं को क्या करती है। '' अमरीकी साम्राज्य-वाद के विषद, जो जनता के समस्त क्रांतिकारी आ वीचनो का सबस बढा ग्रह्म है, आज समस्त प्रगतिशोक मानवता स्वष्य कर रही है।

व नारण जो पूजीवाद ना उ मुलन करते हैं, प्रत्येक पूजीवादी देश के अन्य-जहाँ नि "मुट्टी भर इजारेदारियों के हिता और सम्पूण राज्द्र के हितों न बीप एक अमिट टकराव रहता है—स्वय भौजूद होते है।

इस प्रकार, हम देखते है कि आतरिक अन्तिविरोध जो किसी घटना प्रवाह या प्रतिमा के अन्वर पाय जाते हैं उनम और उन वाह्य अन्तिविरोधों स फक होता है जो घटना प्रवाहों या प्रतिमाओं के शोच हुआ करते हैं। पर पु समस्त विकास-कम में सिर्णावक भूमिका आन्तिरक अतिविरोधों की ही होती है। इसका मतजब यह नहीं है कि द्वाहवाद बाह्य अनिवराधा को महत्वहीन मानता है। उनक महत्व को धिद्ध करने के शिए अनेक ऐतिहासिक तस्य मौजूद है। उवाहरण के लिए, साम्राज्यवाद की पूरी अयक्ष्या के कमओर होन से, साम्राज्यवादी राज्यों के शीच अर्तीवरोधों, अर्थात, उनके बाह्य अर्तीवरोधों के बढ़ने से उपनिवर्धों में उनने वाले लोगों के अ्रोतिवर्धिक जुए से मुक्ति प्राप्त करने के समय को असिवस कर स भारी सहायता मिली है। कि तु इस समय को विजय को मुनिश्चित बनाने से निर्णावक भूमिका आन्तिक शक्तिया ने ही, अर्थात औरनिवर्धिक देशों के लोगों तथा ब्रिटिंग, असरीकी, कासीसी और उच्च साम्राज्यवादी पूजीपित वन के बीच के अर्तीवरोधों ने ही अदा की है।

आतिरिक अर्तीवरोध किसी वस्तु या घटना के अंतर या के द्र मि ही अर्तीनिहत होते हैं। बाह्य अर्तीवरोध ऐसे अर्तीवरोध हैं जो विभिन्न यस्तुओ, प्रक्रियाओं सथा घटनाओं के बीच हुआ करते हैं।

आन्तरिक और बाह्य अतिविरोधा के बीच भेद करने के अलावा, हम सत्रुतापूज तथा अशत्रुतापूज अलबिरोधों के बीच भी अतर करना चाहिए।

कम्युनिस्ट और मजदूर पार्टियो की बातर्रांद्रीय बैठक,मास्को,१६६६ ।—स०

८२] { मानसवादी दगन

शञ्जलापूण और अशत्रुतापूण सर्तावरीय

विसी पूजीपति और मजदूर में बीच का, जिनके परस्पर विरोधी वर्ग हित है, अतिविरोध एक चीज है, तेकिन दो ऐसे मजदूरों के बीच का अतिवराय जिनक वर्ग हित एक ही हैं, विक्तुल दूसरी चीज है। पहरें मामले में जो वर्गीय अतिविरोध दिखलाई पडते हैं जह किसी तरह टूर नहीं किया जा सकता, कि तू दूसरे मामले में जो अतिवरोध दिखलाई पत्ते हैं वे मजदूर भाइया के बीच के अतिवरोध हैं। ये पे मिन भिन्न प्रकार में अ तिवरोध हैं। अरे पो मिन भिन्न प्रकार में अ तिवरोध हैं। अरे पो मिन भिन्न होते हैं। पहले बाले, यानी प्रजीपित और मजदूर के बीच के अतिवरोध की दूर करने के जिए पत्रीवादी शासन की उत्तरने की, सबहारा माति करने की, आवश्यकला होती है। दूसरे वाले, यानी कि दो मंजदूर में से विराह के लिए बैचन साधिया जसी आतावा और आरमालीचना से ही काम चल जाता है। पहली किस्स का अतिवराय मो मिटाने के लिए बैचन साधिया जसी आतावा और आरमालीचना से ही काम चल जाता है। पहली किस्स का अतिवराय मामुतापूण और हसरी किस्स का अश्रमुतापूण होना है।

शब्तापूण कराविरोध नहीं सामने आन हैं जहां सपय ऐस वर्गों के धीव होता है जिनमे समयोता नहीं हो सकता । मानव समाव में, मानुतापूण, अपीं अस सेय अतिविरोध सनुतापूण सामाजिन मानिया और वर्गों के बीच के नमर्पों मा क्य ले लेते हैं। जमीबारा और किमानो, पृजीपतिया और मजदूरों, उपनि वेगों को जनता और साम्राज्यवादिया के बीच क समय इसी प्रकार के मानुतापूण समय होते हैं। इसीनिए पृजीवाधी समाज स्वय व्यये बालुतापूण कल्यविरोधा के मारण, जो आतिरिक और बाह्य थानी प्रकार के होते हैं निरत्तर अयर म खोखने होते जाते हैं।

साम्राज्यवादी देशा और उन देशी के बीच, जिल्लाने हाल ही म अपनी राष्ट्रीय स्वतताता प्राप्त की है या जो अब भी अपनी आखारी के तिए सह रह है, खबरस्त गत्ता है। एशिया, अफीका, मध्यपूत और दक्षिण अमरीका के जनगण ने फीसला कर तिया है कि साम्याज्यवादी लूट-खसीर को अब के और अधिक नहीं बरवारत करेंगे। वे अपनी आसारी के तिए तक रहे हैं। ध्या और पूजी की पारस्परिन छानुता अनता और इन्जारेसारिया के बोच के अनिहराध बढता हुआ सै-यवाद औपनिविधाक व्यवस्था का विषयत, नव स्वतवता प्राप्त देशों और पुरानी औपनिविधाक व्यवस्था का विषयत, नव स्वतवता प्राप्त देशों और पुरानी औपनिविधाक वावता मं बीच के अन्तिविधा, और यह चीच जो इन प्रसन्त अधिक मध्यत्य के चीच को साम्याज्यवाद सा वर सं साम्याज्यवाद ध्यावस्था—य संव चीच ना आग्वयंत्र का वर सं साम्याज्यवाद ध्यावस्था—य संव चीच ना आग्वयंत्र का वर सं साम्याज्यवाद ध्यावस्था—य संव चीच ना आग्वयंत्र का वर सं साम्याज्यवाद स्वाप्त और सर्वा है। इसकी अब वह सम्बोग्यवाद हो स्वाप्त कीर, कालान्य से, समाज्य हो नाया। यही काराज्यवाद स्वाप्त स्वाप्त स्वाप्त हो नाया। यही काराज्यवाद स्वाप्त स्वाप्त स्वाप्त से जा

एक सामाजिक आर्थिक व्यवस्था के रूप मे उसे मौत की तरफ ढकेल रहे है परेशान और टूटता हुआ आज का पूजीबाद भयकर मुसीबत और बीमारी मे मुख्तिला दिखलायी देता है।

सन्तापूण अत्तिविरोधों को कैमे हल किया जाता है? उनका विकास एक निश्चित तरीके से होता है। वे बढ़ते हैं और तब तक तेज होते जाते हैं जब तक कि उनकी परस्पर विरोधी प्रवित्तियों या पक्षों के बीच खुला सधप नहीं छिड़ जाता।

मह्तापूण अत्तिवरोध सल्तापूण यक्तियो, हिता, लक्ष्यो, विचारा वे बीच के असधेय आतिवरोध होते हैं, और हमशा समर्पों और मृठभेडो को जन्म देते है, उन्ह केवन एक चमासान समय के द्वारा एक मामाजिक झाति के द्वारा ही हल किया जा सकता है।

ऐने ग्रमुतापूण अतिविरोधों को पुराने सामाजिक सम्बंधा ने चौकट ने अन्यर नहीं हल किया जा सकता। इसलिए इन सम्बंधा को भी क्रांतिकारी तरीकों से खत्म कर देना आवश्यक हो जाता है।

परन्तु, इसना मतलब यह नहीं होता कि शब्तापूण अर्जावराधों का हल करने के तरीने हमेशा एक ही जैसे होते हैं। ये तरीने उन परिस्थितिया पर निमर करते हैं जिनके अत्यग्त इस प्रकार के अतिवरोधों का हल करना होता है। इसिय हम देखते हैं कि उह हल करने के लिए किस मित्र ऐतिहासिक परिन्तियों में जिन जिन अपायों का इस्तेमाल किया जाता है। इसी यजह से जो लोग शब्तापूण अर्जावरोधों को इस्तेमाल किया जाता है। इसी यजह से जो लोग शब्तापूण अर्जावरोधों को साबीबादिया नो इतना प्रिय है, मानते हैं— वे गलत है। शब्तापूण अर्जावरोधों को शांतिक्रय उत्थायों से हल करन ने विचार मा सवहारा कग न कभी परिन्याग नहीं किया है और न आग ही कभी करना कि समी करना कि सा सामाज्यवाद के विकार का जी तिहासिक परिस्थितिया की अगर यही मौग हांगी किस परिस्थाग नहीं किया है। ऐतिहासिक परिस्थितिया की अगर यही मौग हांगी सामाज्यवाद का मकावला अन्यातिमय उपायों से सचय जाय तो सवहारा संग से उपायों क उत्थाप करने ये नहीं हिचकिचायेगा। गुजनात्मन मानसवाद ना यह एक मूल सिद्धात है।

जिन देशा ने साम्राज्यवाद को बेडियो से अपन का मुक्त कर लिया है उनका अनुभव भी इस बात की पुटिट करता है कि शबुतापूण अत्तिवरोधों को विविध तरीका से हल किया जाता है। इनम से कुछ देशों ने (असे कि अस्त्रीरिया न) अपनी राष्ट्रीय स्वतन्नता उपिनिश्राबादियों के विरुद्ध एक लम्बा समस्त समय करके प्राप्त की थी। कि तु भारत जैसे दोों न एक ऐसे सम्बे और कठिन सपप के जरिए अपनी आजादी हासिल की थी जिसम प्रत्यक्ष सगस्त्र कायवाहियां की आवश्यकता नहीं हुई थी।

असमुतापूष अतर्विरोध शब्तापूर्ण अतर्विरोधो से इस धात में मित्र होते हैं कि वे ऐसी सामाजिक शक्तियों और प्रवृत्तियों के बोच के अतर्विरोप होते हैं जिनके पूल हित, किसी न किसी चीच के सक्य में और कुछ समय तक, सामाण्य (एक हो जसे) होते हैं।

मजदूर वेग और विभानों के बीच के सवा और समाजवादी समाज के आग बढ़े और पिछड सत्वाक बीच के अनिवरोध इसी प्रकार के अनिवरोध हात है।

किसी भी समाजवादी समाज की अशब्दतापूर्ण परिस्थितिया व अंतगत, उसपे अतिवराधा म और अधिव तीत्र तथा गहरा बनने और गवतापुण असधेय अर्तावरोधों का रूप बहुण कर सन की कोई प्रवृत्ति नही होती। इसके विपरीत उदाहरण के लिए मजदूर का और किसान वंग व बीच का अर्तीकरोध उसके (समाजवादी समाज के) अ दर घटन और कम होने लगता है--वपोकि इन दानो वर्गों के बुनियादी हिन एक ही जैसे हात है। अश्रतनापुण अतर्विरोधी का हल करन के उपाय उन उपाया से उसी तरह भिन्न होते हैं जिनका मनुता पुण अतिवरीयों का हल करन वे लिए इस्तमाल करना हाता है जिस तरह कि य अतिविरोध स्वय एक दूमर स भिन्न होत है। अशवतापुण अनिविराधा का निराकरण करने के लिए मामाजिक कातियों अथवा राजनीतिक विष्तवा की आवश्यवता नही होती--उनका निराकरण समझा-बुझाकर, शिला क हारा, आत्म आलोचना के माध्यम से तथा उन दूसरे तरीको से किया जाता है जो समाजवादी और कम्युनिस्ट निर्माण काय की ठास परिस्थितिया के अतगत आव इयक समी जाते हैं। समाजवादी समाज के अतिविराधा का ठीव समय के अरु ही दूर कर दिया जाता है। उसके अतिविरोध कभी भी धनुतापूण वर्गी और हितों के बीच समझीता विहीन मुठभेडा का रूप नहीं से पाते-वयोंकि सम्पूर्ण समाजवादी समाज के ज दर सबके हितो के बीच एक आधारमूत एकता होती है।

इस प्रकार हम देख धकते हैं कि सम्मानादी समाज के अन्दर मञ्जूमापूर्ण हिता और अर्तावरोधा के न होने का मतलब यह मही होता कि उसके बादर कोई अर्तावरोग हात ही नहीं। किन्तु समाजवादी समाज के अर्तावरोध अयनुता पूण शत हैं, जर्यात ऐसे अर्तावरोध होते हैं जिन्ह उसकी सामाजिक व्यवस्था म सायरे के अदर ही सफनतापूर्व हन कर निया था सकता है। इसी तरह व विवासकीत देख भी, जिन्होंने उपनिवसवाद संअपन का मुक्त कर लिया है द्वात्मव भौतिकवाद]

51

भपने समस्त मामाजिक अर्तावरोधा को हल कर ले सकते हैं—बशर्ते कि वे विकास के गैर पजीवादी रास्ते पर चलने का सकल्प कर लें।

इस मौति, विरोधी तत्वों की एकता और समय को नियम विकास के बान्तरिक स्रोत को उजागर कर देता है। अब हम प्रश्न कर सकते हैं विकास का माग क्या विस्कुल सीधा होता है, अमवा उसकी प्रक्रिया एसी अधिक जटिलतापूण होती है जिसम जो पुराना है उसका अन्त हो जाता है और किसी नयी चीज का उदय होता है ?

आगे हम इसी प्रश्न पर विचार करेंगे।

नियेध के निषेध का नियम

नियेध क्या है ?

हम जानत हैं नि मूरपु, विनास, क्षय, बुढापा एसी चीजें है जिह हम राज दखते हैं। प्रकृति के चाह जिस घटना प्रवाह को हम ले लें हम देखेंग कि उसकी कभी न कभी मुख्आत होती है, फिर ऐसा काल आता है जिसम उसका विकास होता है, बह बढता और कित प्रकृष करता है, और, अन्त म, एक ऐसा काल आता है जिसम वह बृढा और जनावश्यक हो जाता है। अपनी रचना खुडबिंग फामरबाल तथा शास्त्रीय जमन दशन की समाप्ति में एगंस्स में लिखा था कि इडात्मक दशन के अनुसार "कोई भी चीज परिमित, पूण, पिसत नहीं है।" प्रत्यक चसु पर अवश्यमार्थी नियेष की, विलाप नी छाप होती है, और, जमन कीर मद्दे पर अवश्यमार्थी नियेष की, विलाप नी छाप होती है, और, जमन कीर मरत में सतत प्रक्रिया तथा निम्नतर से उच्चतर की ओर होने वाली कन्तिन प्रपति के अलावा, ऐसी और नोई चीज नहीं है जा अवस्थम्भावी नियेष की हम प्रमित्त के सतावा, ऐसी और नोई चीज नहीं है जा अवस्थम्भावी नियेष की हम प्रमित्त ने सतावा, ऐसी और नोई चीज नहीं है जा अवस्थम्भावी नियेष की हम प्रमित्त ने सतावा टिक सते ।

नवीनीकरण, पुराने घटना प्रवाहों के निर्वाण और नये घटना प्रवाहों के अम्युदय को इस सतत प्रक्रिया को हो हम निषय कहते हैं श्रिपतन को जगह नवीन की स्यापना का अब होता है कि पुरातन का निरतर निषध होता रहता है।

ससार नो मर कर यदि काल ने गाल म नहीं चला जाना है ता पुरातन का खडत् निषेश्व होते रहना और उसकी जगह पर किसी नथ की स्थापना का होते, रहना स्पष्टतथा आक्षथक है। म् [मानसवादी दणन

तिलेध का निषेष

प्रश्नित और समाज य जा नयं घटना प्रवाह पैदा होते हैं वे भी इशे प्राष्ट्रितिक मार्ग से शुजरते हैं, समय बीतन ने साथ व पुराने पड जात है और फिर नये घटना प्रवाह और शक्तियों उननी जगह ल लेती है। जा नभी नया पा और पुराने के नियंश के रूप में पैदा हुआ था उसका खुद ना अब निसी नय नया और अधिक शिक्तिशाली के हारा नियंश नर दिया जाता है। इसे नियंग ना नियंश कहा जाता है, और जियन म चुकि घटना प्रवाहा की सक्या अनन्त है इसलिए नियंग की प्रक्रिया भी बिना किसी अन्न और दिना किसी हकावट कं निरुत्त करनी रहती है।

इस सबका व्यवहार म बया अप होता है ? निम्न उदाहरण पर ग्रीर की जिए जब बोई फमल सगाई जाती है तो यह कई दौरा से गुजर कर तैयार हाती है। पहले बीज अकूरित होते हैं जब पीधे बढत है और उदाक बाद फसत पक कर तैयार हाती है। बीज जब अकूरित हो जाते हैं तब वे बीज नहीं रहे जाते अपने बाद व पीछे ले तते हैं जो जाते अपने बाद व पीछे ले तते हैं जो उपने बाद हो हो है। बीजन हार जाते अपने पहल द पीछे ले तते हैं जो उपने बाद हो हैं। विकास हार जाते अपने पहल हो जाते हैं। वह जिस हो तो हैं। विकास के पाता है। यह विद्यास पहल हो है। विकास के पिछ करते हैं। वह पीछा सूख जाता है। यह दिशीय निर्मेग्र है यह निर्मेग्र का निर्मेश्व है।

चले थे। इस प्रक्रिया में कही विराम नही होता, बल्पि निरत्तर नीचे से उत्पर मी ओर, सरल से अधिन सक्लिस्ट (जटिल) मी ओर विनास हाता रहता है।

इस तरह, निर्पेष के निर्पेष का निर्पय वसताता है कि विकास के कम में प्रायेक उच्चतर मिलन पुरानी मिलन को एक सीडी ऊपर उठाकर और उसमें जो कुछ भी सकारात्मक है उसे सुरक्षित रखते हुए, उस मिलन का निर्पेष अपवा उसे निरस्त कर देती हैं।

ह्वात्मक निर्वेष । सबलम्डनबाद और सशयवाद की आलोचना

सब प्रवार के निपेग्न विवास के स्नात या जनक नहीं होते। बीज का वाने और उसक उगन क लिए ऐसी आवश्यक परिस्थितिया तथार करने क अजाय जिनसे वि बीज का इडारमक हम से निषय ही सक, मान लीजिए कि उस बीज का हम किसी बाजिक साधन स, जस कि उसे कुचल कर, नष्ट कर देते हैं। निश्चित कर स यह भी बीज का निषेग्न ही हागा, कि तु यह उसका इडारमक निषेग्न नहीं करगा। इसस तो केवल पक पटना प्रवाह का, एक वस्तु का कवल विवास हा जायगा। लेनिन ने इस तरह के निपेग्न को निष्य का निष्य को निष्य की निष्य को निष्य को निष्य को निष्य को निष्य को निष्य कर निष्य कर निष्य को निष्य के निष्य को निष्य को निष्य को निष्य को निष्य के निष्य को निष्य को निष्य के निष्य को निष्य के निष

जीवन में इस किस्स के नियेध से अवसर हमारा साक्षास्कार होना है। एने भी लाग हैं जा हर बीज का नकारते हु, जा कभी प्रसन नहीं हाते, जो किसी भी बीज से विश्वास नहीं करते। ऐसे लागा को सबक्षण्यवादी (निष्टि-किस्ट) कहा जाता है। ऐसे भी लोग होते हैं जो हर बीज पर शक करते है, जो हर जीउ को अविश्वास की दृष्टि से देखते हैं। इन्हें समयवादी कहा जाता है। ऐसे भी लोग होते हैं जो हर से समयवादी कहा जाता है। ये भी निपंध करते हैं, किन्तु इनका निपंध भी "निष्प्रयोजन" समयवादी किस्म का निपंध होता है। लेनिन ऐसे निपंध का "बोलला निपंध" कहते ये और हमेगा इसका विरोध कहते थे। निपंध ब्रह्मासक केवल तभी होता है जबकि वह विकास के स्रोत का काम करता है, जबकि उस हर बीज को जो सकारासक, स्वस्थ, मूल्यवास है वह धरकरार रखता है और उसकी सुरक्षा करता है।

निपेष्ठ को स्वय कोई लक्ष्य नहीं होना चाहिए। केवल निपेष्ठ के लिए निपष्ठ तो सवलण्डनवाद (वास्तिवाद यानुमुख्याद), होता है। इन्द्रास्मक निपेष्ठ का मुख्य महन्व ही यह है कि विना विकास को मर्थिक को पूणतया। अन्वाह कि पर्के हुए, उसे "पराजित करें," वह आये "वद बात है।" निपेष्ठ, असर वह द्वारसक, होता है, प्रत्या सकारासक और उपयोगी करते के बिस्त विवाद है। "

सवसण्डनवादी और समयवादी दूसगी तरह से सायते और वाम करते हैं। समाजवादी दमो के अम्युट्य नो देराक्य पूजीवादी राजगीतिक महानुमानों हो जो प्रतिक्रिया हुई थी उमने भी इस बात ना आसामी से पता चल जाता है। उनमें मुख न स्वत्य स्वत्य कार्तिन वा बिरोध निया था। अनेव वयी तक सोविष्यत सता ने अविश्वाद नी ही मामन से व इन्तार करते रह। समयवादियों के दिन म ता आज भी इस बारे म थव है कि मेहनतवस्य लोग न्यय सपर एवं में सामव का निर्माण कर सकते हैं। वे इस बात म भी सन करते हैं कि वित वेया न औपनिविधन उत्पोदन के अपन वो प्रवृत्त करते हैं कि वित वेया न औपनिविधन उत्पोदन के अपन वो प्रवृत्त कर तियां है वे किसी नय जीवन का तिर्माण वर सकते हैं।

सोवियत सम न जब औद्यागीकरण के राष्ट्र व्यापी वायक्रम की गुरजात की बी तब पूजीवादी दुनिया ने अनक राजनीनिज्ञा न कहा वा कि वह मात्र एक हवाई योजना बी, एक ऐसा सपना या जो कमो पूरा नहीं ही सकना। सिकन कम गुरु गय और सवसण्डनवादियों और सजयवादियों दोनों के मूह काले हा गये। अब इस बात मं रसी भर नी यक नहीं रह गया कि सावियत सम एक अध्यत मिलनाही श्रीवाधिक राष्ट्र है।

माननवाद लेनिनमाद ने बुनमन अन्यन कम्युनिस्टा को ऐसे विद्यसका के रूप म चितित न रते हैं जो विसी प्रकार का सकारासक, मुजनारमक काम नहीं कर सकते। कि पु यह सब नहीं है। जनना घोएण की जिस व्यवस्था से घणा करती पी उम कम्युनिम्टा ने केवल इसीपिए नय्ट विधा है जिससे प्रोप्त क्यों सामा क्यावस्था का न्यायाज्ञ कीर कम्युनिम्दा की स्वाधिक प्राप्त प्रमुख्य क्यावस्था का न्यायाज्ञ कीर कम्युनिम्दा की सविधिक प्राप्त क्यावस्था का न्यायाज्ञ कीर कम्युनिम्दा की स्वाधिक प्राप्त क्यावस्था का न्यायाज्ञ कि निमत्त ही करते हैं। इसीनिए, इतिहास य वम्युनिस्टा ने ससार की कामापनट और नवरचना करने बानी जाज तक की सवस बही और अहान मुक्तापनक स्वाधिक ने प्राप्त क्यावस्था है। जो कुछ भी प्रतिक्रियावादी है, जो नुष्ठ भी अपनी उपयोगिता समाप्त वम्य कुमा है उसका वम्युनिस्ट नियेष करते हैं। हम्युनिस्ट वियेष करते हैं।

उदानरण के लिए विषव साकृति की किसी भी पकार उपेशा करन के विकक्ष क्यानिस्ट पार्टी ने मदेव सथय निया है। लेनिन ने बननाया था कि मजदूर पा की सम्प्रिक की निर्माण उन्त्व जन्त नरीने से भूम से नहीं किया जा सकना। उसन अध्य प्रामाद का निर्माण पिछनी सास्कृतिक प्रयानि के आधार पर, उसकी स्वामाविक परिणति के रूप से ही किया जा सकता है। समाववादी सस्कृति प्रशीवादी साकृति का नियेष तो करती है, किन्तु इस वाम की वह इस सर्द्र करती है कि प्रयोगारी सम्हृति में आहु हुस वाम की वह इस सर्द्र करती है कि प्रयोगारी सम्हृति में आहु हुस क्या है। समाववादी

द्वारमक भौतिकवाद]

[5

मुरक्षित रहे। इसीलिए माओ त्से-तुग गुट के गारनामे मानमवाद विरोधी, लेनिनवाद विरोधी माने जाते हैं। अपनी "सास्कृतिय क्रांति" ये द्वारा चीनी राष्ट्र की तथा विश्व वे दूसरे तमाम राष्ट्रा की सास्कृतिक घरोहर का, उत्तरा-धिकार में मिले समस्त दाय का वह अन्त गर देना चाहता है।

विकास की प्रगतिशील प्रकृति

ऊपर जो कुछ लिखा गया है उससे स्पष्ट हो गया होगा कि नियेष के नियेष में माध्यम में जो विकास होता है उसना चरिल प्रगतिकील होता है। यह बात प्रहृति और मानव समाज दोना के खेल में होने वाली प्रगति के सम्बन्ध म लागू होती है। प्रकृति में हम देख सकते हैं कि अचेता ससार से चेतन ससार की उच्चतर अवस्था तथ तथा प्राणि जगत म प्रथम जीवित प्राणिया से मनुष्य के प्राण्ठिया ले सहस्य प्रमाव की अवस्था तथा प्राण्ठिया से सक्तमण हुआ है। मानव समाज न वाद्य साम्यवाद से स्थानजवाद की व्यवस्था तक, जया मानव समाज न कार्या तक कारास्ता तथ किया है। विज्ञान के छेल मंग्रिया की प्रया अवस्था तक कारास्ता तथा किया है। विज्ञान के छेल मानव प्राण्ठिया की कार्य कार कार्य कार कार्य कार

हर क्षेत्र में हमें इसी नियम शासित कक्षान के दशन होते हैं। विकास होमा प्रमिताशिल होता है— निम्मतर से उच्चतर की ओर, सरल से सरिलट की ओर होता है। निषेष के नियंध के नियम का यही सार है। मानसवादी निम्मतरों विश्व कुटियोण की मुस्य विशेषता का, अर्थात उसकी आधारपुर सामावरी विश्व कुटियोण की मुस्य विशेषता का, अर्थात उसकी आधारपुर सामावरी विश्व को यह मानता है कि मानव जीवन एक ऐसे प्रगिवशिल मान पर आग बढ़ रहा है जो उसे निर्वत पूजता के खिलद की आर स जा रहा है। इस आशाबा-दिता की उत्पत्ति सीधे तीधे नियंध के नियंध की द्वारामक समझवारी स हाती है क्यों की शांग नियंध की नियंध के निए ही नहीं मानते और यह मानत है कि नियंध प्रगित का आधार है उनका सासारिक वृद्धिकाण अनिवाय हम से सामावादी होता है। मानसवादी विश्व वृद्धिकोण ठीन ऐसा ही आशाबादी विद्धिकीण ही

जो सोग आदसवादी पूजीवादी दूष्टिकोण को अपना क्रुतुबनुमा मानते है उनके दिस निराधा सं परिपूण होते हैं। जीवन म सब कुछ उन्ह अधकारपूण और आनन्द विहीन नजर आता है। पूजीवादी व्यवस्था को पतो मुझ दया म पाकर कुछ पूजीवादी दाशनिक और समाजशास्त्री इसे सम्मूण मानव समाज मे ६०] [मानसवारी दशन

ही सन्द और पतन भी निवासी बतलाते हैं। वे आने थाले "आणिवन महा विद्वस", "शम्यता ने आत", "विषय भी समाप्ति", आदि-आदि नी वालें करत हैं। वे मानव प्रपति से इचार वरते हैं, इसीलिए ऐसी बालें करत हैं। इस तर्स की बालें करना पविचय में आज एवं प्रैंशन बन यदा है। परन्तु विचान और व्यवहार पूजीवादी दाशनियों ने नैरायम भरे इन क्याना का सब्दन करते हैं और सिद्ध करते हैं कि मानववाति की उत्तरोत्तर प्रयति एक बस्तुगत तथा असम्ब

बाब सहज प्रथन उठता है कि जबकि ऐसा भी दखन का मिलता है कि मानव समाज के अंदर कभी कभी प्रतिक्रियावादी शक्तियों की जीत हो जाती है और प्रगतिशील शक्तिया को पीछे हटने ने लिए विवस होना पहता है, हैं। इस बात ना दरअसल क्या अय होता है नि उत्तरोत्तर प्रगृति ही सामाजिक विकास की खास विशेषना है? सामाजिक विकास के प्रगतिशील विदि की धारणा की हिमायत करता हवा भी माक्सवाद लेनिनवाद यह कभी मही कहता कि ऐतिहासिक प्रगति सदा एक सीधे माग का ही अनुसरण करती है। इतिहास का पहिया कभी-कभी पीछे की ओर भी पुम जाता है। ऐसे भी अवसर कभी-कभी वाते हैं जबनि इस या उस देश म, अथवा कई देशों में एक साथ भी, प्रतिक्रियाचादी दावितया की जीत हो जाती है। १६३३ में नाजी जनती म ऐसा ही हवा था। जब "काले क्नलो' ने सत्ता पर कब्बा कर लिया मी तब बनान म भी ऐसा ही हुआ था। परन्तु पीछ की तरफ ले जाने वाल ऐसे अदम ऐतिहासिक प्रगति भी सामा य धारा की नहीं बदल पात । विकास की दिशा. परे तौर पर देखा जाय तो, हमेशा ऊपर की खार, थाग की ओर ही हाती है। प्रतिक्रियावादी शनितयों की जीत सदब अस्मामी ही होती है। दूसरे विश्व युद्ध में सावियत सेना के हाथों जमन नाजीवाद की पराजय इसी बात का प्रमाण है। समाज की प्रगतिशील गरिवयों का निर्तर विजय की दिशा में बढाव सामाजिक विकास का एक नियम है। यही नियम सामाजिक प्रगति की दिशा को निर्धारित करता है। इतिहास ये जो कुछ नया और प्रगतिशील है उसे अन्त काल तक दवाम रस सकना असम्मव है। जो कुछ नया है उसकी विकय होना उतना हो नियम शासित, आवश्यक तथा अनिवास है जितना कि रात के काट दिस का आना ।

मासतवादी द्वादाव के मूलपूत निवमी से परिचय प्राप्त कर तेने के बाद अब हम कुछ ऐसी पारणाक्षा पर विचार करेंगे जो द्वादवाद के विज्ञान का अभिन्न अग हैं। इन प्रारणाकों को श्रीणमाँ गहा जाता है।

मार्क्सीय द्वन्द्ववाद की मूलभूत श्रेणियाँ

दाशनिक खेणियां क्या होती हैं ?

श्राम धारणाओं के बिना मनुष्य का काम नहीं चल सकता। उदाहरण के लिए, जीवशास्त्री जीवित प्राणियों का अध्ययन करते हैं, ये प्राणी सेलों (कोणि काओं) से यने होते हैं। इन जीवशास्त्रियों को जिनवाय रूप से इस प्रश्न का उत्तर देना पढ़ता है कि सामाय रूप से समी खेलों (कोशिकाओं) के गुण क्या हैं, उनमे सामाय रूप से शोन सी चीज पायी जाती हैं ? इसलिए आवश्यक हों जाता है कि जीवशास्त्री सेल (कोशिका) की एक सामाय बंतानिक द्वारणा की स्थापना करें। 'खेल' (कोशिका) वी द्वारणा एक सामाय द्वारणा हैं, क्योंकि उसके अदर न केवल किसी खास जीवित प्राणी की प्रत्येक सेल की समस्त आधारपूत लाक्षणिक विशेषताएँ के द्वीपूत हो जाती हैं, बल्कि तमाम जीवित प्राणियों की सेलों (कोशिकाओं) की समस्त आधारपूत लाक्षणिक विशेषताएँ भी समस्त आधारपूत लाक्षणिक विशेषताएँ भी समेजूद होती हैं। भौतिकी के सम्बत्य में भी यही बात लागू होती हैं। उदाहरण के लिए, भीतिकी विश्वम प्रकारों की ऊर्जी का अध्ययन करती है और फिर ऊर्जी क्या है इसकी एक सामाय परिशादा या धारणा प्रस्तुत करती है।

इस तरह को सामान्य धारणाओं को जो परिषठनाओं और यस्तुओं की सब सामान्य विशिष्टताओं तथा पहलुओं की अभिव्यक्ति करती हैं—श्रेणियाँ कहा जाता है।

प्रत्येक विज्ञान स्वय अपनी वैज्ञानिक धारणाओ अथवा श्रेणियो की रचना करता है।

किन्तु, अलग अलग विज्ञानो द्वारा स्थापित की गयी व्येणियाँ क्या हमारे लिए पर्याप्त है? प्रत्येक विज्ञान सामा य धारणाओं का अध्ययन स्वय अपने दायरे के अप्तर ही करता है। परन्तु हम देख चके हैं कि कुछ ऐसे भी अत्यत सामाय गुण है—जेंगे कि गति, अत्विरोध, भूत, आदि—जो सतार में सभी वस्तुओं तथा सभी घटना प्रवाहों (परिषटनावा) में सामाय रूप से पाये जाते हैं। किर वह कीन सा विज्ञान है जो इन सब सामाय धारणाओं को सुबबद करता है? भौतिकी (भौतिक शास्त्र) इश्वी नहीं कर सक्ती, यह अपने वाय- क्षेत्र की जान को उसी शास्त्र के दायरे म सीमित रखती है जिससे उसना राज्य घ है। यही स्थित रसायन शास्त्र, जीव-आस्त्र तथा दूषरे तमाम विज्ञानों की है।

वस्तुओं के सब सामाय गुण—"मूत", "गति", 'विस्तार" (अंतरिश, अवकाश), "काल", "गुण", "परिमाण", "अर्तावरीध", आदि जैसी दाशिक

थेणियों के रूप में व्यक्त होते है।

दाशनिक श्रेणियाँ सर्वाधिक सामान्य धारणाएँ होती हैं।

इस प्रकार हम देख सकते है कि हम भौतिकी अथवा रसायन शास्त्र द्वारा स्थापित की गयी श्रेणिया तक ही नहीं, यहाँ तक कि तमाम अलग अला विज्ञाना द्वारा स्थापित की गयी थेणिया ने कुल याग तक भी नही अपने का सीमित कर सकत । नागनिक श्रेणियो अथवा धारणाया (अवधारणायो) वी मृष्टि घटना प्रवाहा क सब सामा य गुणा को अभिन्यक्त करने के प्रयास क दौरान ही का जाती है। अब हम इनक विषय म थोड़ा विस्तार से विचार करेंग।

हेत् और वरिषाम

अपने दैनिक जीवन और काम के सिल्सिले म हम निरन्तर इस बान पर विचार करना पडता है कि इस अथवा उस घटना प्रवाह का हत् (कारण) नमा हो सकता है ? यह उन प्रश्नों म से हैं जिनम अपने चारो तरफ घटने वाला घटनाथा की आतिरिक प्रकृति को समयने में, उनके मूल तक पहुँचने म हम सहायता मिलती है। प्राचीन युनानी दाशनिक हिमाजिटस न अकारण नहीं यह लिला था कि, 'फारस (ईरान) का बादशाह बनने के बजाय में कम से कम एक बस्त के बास्तविक कारण (हेत्) का बता लगाना ज्यादा प्रसाद करूँगा।"

तब, फिर, दाशनिक श्रणिया के रूप म "हत्" (कारण) और "परिणाम" क्या हात है ? हम अनुभन से जानते हैं कि श्रूप से काई चीज नहीं पैदा ही सकती। प्रत्येक घटना प्रवाह या परिषदना की उत्पत्ति का स्वयं अपना स्रोत हुआ करता है, कोई ऐसी चीज हुआ करती है जा उमे पदा करती है। इसी का उसका 'हेत्' (या नारण) नहा जाता है। "हेत्" (कारण) उसे कहते हैं जी शिसी दूसरी बस्तु अमवा घटना प्रवाह की बदा करता है, अथवा उसे घटित कराता है। और "हतु" (कारण) जिसे पदा करता है उसे उसका परिणाम (effect) या साथ (action) कहा जाता है।

"हेत्" (कारण) और माल बहाने के बीच के एक की हम जानना चाहिए । बहाना बया हाता है ? इस समझान व लिए निम्न एतिहासिक उदा-हरण भरपन्त चपयोगी हागा । लगभग १३० वप पहले की बात है । अन्नीरिया म स्थित मा स के एक राजदूत ने ऐसा उद्दृष्ट आचरण किया था कि अल्जीरिया ने शासक (Bey) से वह बर्दास्त न हो सना और उसन राजदूत ने नेहर पर सपने पक्षे से प्रहार कर दिया । शासक का यह काम राजनियक सभ्याचार क बिल्हुल अनुरूप नहीं था, किन्तु इतना यम्भीर भी नहीं था कि उसने लिए यद छेड़ दिया जाय। परतु फासीसी उपनिवंशवादी हो ऐसे ही विसी मोने की तलाश में थे जिसनी लेकर बाई सगडा सडा हो जाय और उन्हें इस यात ना

अवसर मिल जाय कि अल्जीरिया को मुलाम बनाने के लिए थे अपनी फीजें भेज हैं। इस प्रकार, एक ऐसी घटना जो अपने आप म महत्वहीन थी, अल्जीरिया भी जनता के जीवन के लिए एक मुसीवत बन गयी। यह स्पष्ट है कि वह घटना तो माल एक बहाना थी। फासीसी इस्तक्षेप का वास्तविक कारण कुछ दूमरा ही या। वह यह था कि का सोसी उपनिवेशवादिया नी लोलुप दृष्टि अल्जीरिया की पन-मध्यत पर बहुत विनो से लगी हुई थी और इस भीके का फायदा उठा भर उन्होंने बलपूक्क उस पर कब्जा कर निया। पखे वाली घटना अगर म हुई होनी तो उस "बहुमूल्य मोती" पर—जन विनो अल्जीरिया को इसी नाम से पुकारा जाता था—कब्जा करन के लिए वे कोई इसरा बहाना बुढ निकालते।

इस तरह बहान और कारण (हेतु) म अंतर होता है। कारण (हेतु) अंध वस्तुओं को पेदा करता है, उनकी मुक्आत करता है, इस या उस घटना प्रवाह को घटित कराता है। बहाना मात्र एक निमिस्त होता है, एक ऐसी परि-रियति (पा मौका) होता है जिसका दूसरे किन्हीं कामी के लिए इस्तेमाल कर नियार काता है। किंतु बहाना अपर से देखने से किंही घटनाओं का यास्तिमक कारण जसा लग मकता है। इसके अलावा, बहाने का बहुवा घटनाओं के अपनी मारणों को डकन के लिए एक पर्दे के कप से भी इस्तेमाल किया जाता है। बसली रिप्ति को छिपाने से जिन लोगों का कायदा होता है वे महत्व बहाने को ही बारण (हेतु) के इस म पेदा करने में नहीं चूकते।

इस प्रकार, ''कारण'' (हेतु) और ''परिणाम'' की बाशिनक थेणियी ऐसी दो बस्तुओं अथवा घटना प्रवाही के सबथ को व्यक्त करती हैं जिनमे एक-जिसे कारण (हेतु) कहा जाता है—निरपवाद रूप से दूसरे को—जिसे परिणाम कहा जाता है—पैदा बरता है। ऐसे सबध या रिश्ते की कारणवाची (हेतुक) सबथ (causal relationship) कहा जाता है।

कारणता

कारणवाधी सबय ऐसी ही वस्तुओं के बीच होते हैं जिनका पास्तव में अक्तित्व होता है। कारण (हेतु) और परिणाम के सबयों को वस्तुगत प्रकृति ही उनकी सबसे महस्वपूण विजेयता होती है। आदशवादी, निस्त देह, कारण और परिणाम के सम्बन्धों के वस्तुगत वरिस्त से (उनकी वस्तुगतता) से इकार के है। वे कहते हैं कि कारणता (अयवा काम वारण सम्बन्ध भी पारण मनुष्य का विमानी आविष्कार है जिसका इस्तेमाल अपन विन्तन को सर्पाक "मिनव्ययी" (economical) तथा 'सुविधाजनक" बनाने के लिए तथा "माइतिक पटना प्रवाही की अस्तव्यस्ता" के जवर कम (या व्यवस्था) साने ६६] [मानसवादी देशन

ने लिए यह सरता है। मनोपतवादी आदशतादी अन्ते ने बाय-कारण सम्बय (कारणता) नी सम्पूण धारणा ना ही सण्डन करने भी बेप्टा की धी। उतक बाद ह्यूम और बाण्ट ने भी इसी प्रकार की कोशियों की थी। वे दोना ही नाम कारण सम्बय्ध (गारणता) ने वस्तुगत अस्तित्व को स्वीकार मही बगते।

पूजीवादी दामानिक बारणता (बाय-बारण सम्बच) के भौतिकवादी सिद्धान पर क्या हमला करते हैं? इसलिए कि उससे अवरिहाय रूप से अने व्यरवादी, बैमानिक नतीजे निकालते हैं। ससार म यदि हर चीज प्राहृतिक कारणों से पैदा होती है, तो फिर प्रकृति की व्यवस्था म किसी परम शक्ति की, किसी अभौतिक शक्ति की कोई जगह नहीं रह जाती।

मारणता (भाय-मारण सम्बच्ध) में मस्तुगत चरित को अस्वीचार करते में भावश्वाचारी चयो गताती बरते हैं हैं हम जनके तकों पर बुछ अधिय विस्तार से विचार करें। वे बुछ इस तरह तक करते हैं जलती हुई मोमबत्ती को जब भी लोई छूना है तो बह जन जाता है। पर तु इससे यह नहीं खिद होता कि मित्रम मं भी जाका रुग्छ करने से आदमी चरूर ही जल जायेगा। चाहे बरोड बार भी उसे छूने से आदमी जल गया हो, पर, हो सबता है कि, एक करोड एकची बार जी छूने से आदमी जल गया हो, पर, हो सबता है कि, एक करोड एकची बार जी छूने से आदमी न जने । अर्थान, यद्यपि आदमी के अब तक जसने का सबध हमेगा मोमबत्ती है एहा है, पर तु इतका मतनब यह नहीं होता कि जलने वा कारण सोमबत्ती ही है।

मे दो बस्तुएँ, जनती हुई मोमबत्ती और लोगों का जनना, वेबल साध-साथ चलती हैं, लेकिन इनने यह नतीमा नही निवाला जाना चाहिए कि उनने बीच कोई काय-कारण (कारणता) का सम्बन्ध है।

उनका यह तक मिन्या है, नयोकि किसी वस्तु का कारण बया है इसका निजय हम केवल कुछ साधारण निरीक्षणों ने आधार पर नहीं करते, बन्कि एक व्यापक ऐसे अनुसब और व्यवहार ने आधार पर बरते हैं जिमसे कि न नेवस हमें इस बात का पक्का परोसा हो जाता है कि साग हमेगा जलाती है, बिक्क किस्ते कि हम इस झात की ची समझदारी अभ्य हो जाती है कि ऐसा बयो हीना है।

नारणता (काय-कारण सम्बंध) ने बिषय में दूषरी चीच यह कहती है कि वह ससार की एक आम विशेषता है वारणता का नियम भौतिक जात का एक आम नियम है।

ऐसे कोई घटना प्रवाह नहीं होने जो इस नियम वा अनुसरण न करते हो, अपीत जिनको पदा न विचा गया हो और जिनकी चल्पति भौतिक न हो। आदमी का स्वय अपना अनुसव भी बतनाता है कि कारणता (काय-कारण सम्बंध) के नियम में कोई अपवाद नहीं होते। जब भी नोई चीज घटती है तो हम हमेशा उसके कारणों को जानने की कोशिश करते हैं। हर आदभी मानना है कि आप के बिना घुआ नहीं होता।

कारणता (कार्य कारण सम्बद्धो) के विषय मे तीसरी उल्लेखनीय चीज यह है कि ये सम्बद्ध सिक्य होते हैं। कोई कारण जो किसी परिणाम को जनम देता है, स्पटतया एक सिक्य गतित ही हो सकता है। किन्तु विकास की किसी भी प्रक्षिया में परिणाम की भी भूमिका निफ्किय नहीं होती। सूस की किरणें भी प्रक्षिया में परिणाम की भी भूमिका निफ्किय नहीं होती। सूस की किरणें स्वार मोक पर पड़ें तो इसका एक ही परिणाम हो सकता है—वे कपड़ें सूख जाते हैं। वहीं किरणें अगर मोक पर पड़ें तो इसका एक ही परिणाम की कि का बार कि स्वार कि मोभ गत जाता है। सूस की कर्जा कार किसी पोध पर पड़ती है तो कुछ तीसरी ही तरह के परिणाम निकलते है—उसके प्रमाय के जातात पीध के जीवन के लिए बावरवक्ष जीवन-प्रद प्रक्रियाएं गुरू हो जाती है। तब किर इस सबसे यही नतीजा निकलता है कि कोई कारण (cause) दूसरी वस्तुओं तथा घटना प्रवाहों के सम्बन्ध में ही कोई प्रमाव (परिणाम) उत्पन्न कर सकता है। इसीसिए हम कारण और परिणाम (या हेतु और परिणाम) के सबधा की बात करते है।

इस सबेका सार यह निकला कि कारणता (काय-कारण) के सबक्ष वस्तुगत, सामान्य तथा सक्रिय होते हैं।

हेतु और परिणाम की अयोग्य किया

हेतु और परिणाम एक बूसरे को प्रमाखित करते हैं। उदाहरण के लिए, भूत पेतना मो जम देता है निम्तु फिर, वेतना उसवे साथ सिन्न्य सबध मे भावद होकर, भूत को प्रभावित करती है। हेतु और परिणाम की अप्योच किया हेतु और परिणाम की वारत्परिक निर्भरता, तथा उनके हारा एक बूसरे को प्रमाबित करने के, रूप के व्यक्त होती है।

परस्तु इसका अप यह नहीं होता कि हेतु और परिणाम (कारण और क्स) एक दूसरे की बराबर माला मे प्रभावित करते हैं, क्योंकि कारणता (काय-कारण) के किसी भी सम्बाध के अंदर निर्णायक भूमिका सदैव कारण ही अदा करता है। यदापि परिणाम की भी भूमिका महत्वपूण होती है, किन्तु होती है वह गोण हो। इस चील की समझना अव्याद आवश्यक है। हेतु-परिणाम के कियोंगि ही। इस चील करता के समझना आया आया कीर किसे परिणाम—इसका बहुत असर पहता है। यह चील जिल्ला के सहत्वपूण है जितना कि किसी विज्ञान के विषय पहता है। यह चील जता की निर्मी विज्ञान के विषय पहता है। यह चील जता की साम कि स्वाप्त का चिता के सिंग पहती करता कि चेतना का जम भूत से होता है या भूत का चेतना से।

£\$ } ि मानसवानी दशन

हेत और परिणाम के किसी भी सम्बंध पर अलग-अलग रूप में नहा, बिल्क उन वस्तुओ अथवा घटना प्रवाही वे सदम मे रखकर ही विचार विमाजाना चाहिए जिहोने उसे पैदा किया है और जिहे यह खद जम देता है। इमीनिए

परत्, किसी हद तक यह भी निश्चित है कि हत् (कारण) क ऊपर परिणाम ने प्रभाव की भी उपेक्षा नहीं की आ सकती।

आवश्यक है कि कारणता (काय कारण) के प्रत्यक सम्बन्ध की परिणाम और कारण दोनों के रूप में देखा जाना चाहिए। वह उस चीज का कारण है जो उससे पैदा हुई है कि ल उसका वह परिवास है जिसक उसे पैदा किया है। इस भाति हम देख सकते है कि हत् और परिणाम (कारण और फन) विरोधी प्रको पर स्थित एक दूसर स अलग यलग नहीं है। व पारस्परिक रूप से एक दूसरे पर प्रभाव डालन वाली वस्तुआ तथा घटना प्रवाहा की एक जटिल गुनला की महियाँ हैं। नागो की साक्षर और शिक्तित बनाने के लिए स्कली की आवश्यकता होती है और एक माशर, शिशित व्यक्ति ऐसे दूसरे सौगो का पढा सिखा सबता है जो अब भी निरमर है। इस उमाहरण से हतू और परिणाम की बायाय क्रिया की. उनकी पारस्परिक निभारता तथा पारस्परिक प्रभावशीलता की बात

अच्छी तरह स्पष्ट हो जाती है।

अधिक बडी फलन प्राप्त हाती है और बडी फसल क आधार पर उपमीय है लिए अधिक भोजन तैयार किया जा सकता है। इससे यह निष्कर्ष निक्लता है कि अच्छी तरह जाता गया सन हल के सदभ म एक परिणाम होता है, और अधिक बढ़ी पसल के सदभ म वह हेत (या कारण) होता है और फिर मह अधिक बडी फसन जनता के और अधिक मगल का कारण बनती है। यहाँ हम हेतु और परिणाम के सबवा की एक बास्तविक शृश्वना के दशन होते हा और, इस सबय में, एगेल्स की नरह हम भी कह सकते है कि,

अयो य (पारम्पन्ति) प्रतिया नी धारणा का एक और भी अप है। यह निम्न उदाहरण स न्पष्ट हा जानेगा । एक ऐसे क्षत से, जिसे जाता जा चुका है।

विश्व में अयो यता (interaction) वी प्रक्रिया मंबव्यापी है और बह हत् और परिणाम ने लगातार एक के दूसरे म बदलत रहने की प्रक्रिया में रूप म अभि यक होती रहती है, यहाँ, या इम समय जी मारण (हनु) है

वह वहाँ या आग चलवर परिणाम बन जायगा, और महौं या इस समय जो परिणाम है वह दहाँ, या आगे चलनर नारण (हेतु) बन नाथगा।

काय वारण (हतु परिणाम) सबधा की जटिल शृक्षलामा के अन्दर से

उनकी प्रधान बुनियादी वृद्धियों की दृढ निकालना बहुत सह वपूण होता है। उदाहरण के लिए जब हम अमरीना नी नासी नीम्रो बस्तिया म होने वाले दगी



६८ } [मानसवादी दशन

मुक्ति दिना देता है। अनिवायता और आकस्मिकता क्या है? निम्म उदाहरण पर विचार को जिए। नवम्बर १६१८ म जमनी मे एक ऋति हुई भी। किन्तु सोमल डेमोकेट्रा (सामाजिक जनवादिया) की गहारी के कारण वह विकल हा गयी थी। इस संवय म लाल पताका नामक एक पत्त ने १५ जनवरी, १६९६ के जमन मजदूर वग के नवा काल जीवनेका का एक लेख प्रकाशित किया था। जिन सोगो ने सालि म हिस्मा लिया था उनको सबीधिन करते हुए उन्होंने निक्षा था। "शान्त रहो। हम जब भी जीवित हैं, हम हारे नही है। और अगर किर वै हमे प्रकलाशा थ बाय देते है, तब भी हम यही मीजूद रहत। बीर हमारी वे हमे प्रकलाशा थ बाय देते है, तब भी हम यही मीजूद रहत। बीर हमारी कीन होगी। जपने करण को प्राप्ति होने तक हम लोग जिवा रहें या न रहें, लेकिन हमारा कायकम चिवा रहेगा, मुक्त मानवजाति की दुनिया म, हर चीज के बावजूद, फतह होगी।"

जमनी के मजदूर वन के नना की इन जागीसी परितया म अनिवायता की भाषता, 'हर चीज के बादजूद", समाजवाद और कम्यूनियम की विजय की अपरिहायता की भावना बहत ही बोजस्वी दग से व्यक्त हुई है। कम्यूनिरम क दुश्मनों के दिलों को दहलाने बाल इस विश्वास के पीछे कीन सी गरिक छिपी है ? बह नियमी के नान की शक्ति है। इस बात के सबध में हमें कोई सदेह नहीं है, मा है, मि हर रात नेवल कुछ ही घटो तक रहेगी, उसके बाद वह बीत जागी भीर फिर सूय उदय होगा और सुबह होगी ? इस सबध म भी हमे कोई नव मही है कि जाडे का मौसम बाहे जितना सम्बाहा, कठार हो उसके बाद वसनी अवश्य आमेगा । इन चीजो ने सबध में हमारे विश्वास का आधार अनेक गता-ब्दियों का अनुभव, और प्रकृति और समाज के नियमों का जान है। बारी बारी से दिन और रात का माना जाना अपनी घुरी पर पृथ्वी के घमत रहने के कारण होता है। और एक क बाद दूसरे मौसमी का बागमन सूब के बारो तरफ पृथ्वी द्वारा परिक्रमा करते रहने के कारण होता है। कम्यनिस्ट विजय पजीवाद के उन भारतरिक अर्तावराधा स पैदा हाती है जो अदर से उसे खोसना करते रहते हैं। शाही की वजह से अनिवाय रूप से पजीवाद की मृत्यू ही जाती है और उसके स्थान पर समाजवाद की स्थापना हो जाती है। अस्तु यह बात एक्टम निश्चित है कि पजीवाद को हटाकर सारी दुनिया में समाजवाद उसकी जगह ले लगा। यह सामाजिक प्रगति का एक वस्तुगत नियम है, और इसोलिए मुक्ति की दुनिवार विक्या की रोकी म साम्राज्यबाद अपने को असमय पाता है।

अनिवायता को दार्णानक श्रेणो बतलाती है कि घटना प्रवाहों ने बीच इस प्रकार के स्वारायाव्यी सबग्र करावर को रहते हैं। अनिवायता वह नहीं है जा हो सकती है या नहीं भी हो सकती, बल्कि वह है जिसका होना अनिवाय है— क्योंकि उसकी उत्पत्ति उन गहरे कारणों से होती है जो वस्तुओं की आतरिक प्रकृति के अन्दर से पैदा होते हैं।

परन्तु ससार में हर चीज जगर अनिवायता वे वारण होती है, तो आव-रिमकता के लिए भी क्या कही कोई स्थान है ? क्या दुषटनाएँ (या अप्रत्याणित पटनाएँ) पट सस्ती हैं ? कोई आदमी मोटर की दुषटना में फूंस जाता है और इससे उसकी मृत्यु हो जाती हैं । हम क्यो कहते हैं कि ऐसी घटनाएँ दुषटनाएँ होती हैं ? मोटर के टकराने की घटना की सुलना उस तरह की घटना से कीजिए जिसका हमने उपर जिक किया या और जिमें हमने अनिवाय बतलाय था। इससे स्पष्ट हो जायगा कि आनिवाय घटना प्रवाह के पीछे तैयारी होती हैं और उसका कारण पिछले विकास का पूरा कम होता है और इसलिए (याद कीजिए कि "हर बीज के बावजूद") वह घटित हुए बिना रह नही सकता, परन्तु, इसके विपरीत, आकिश्म घटनाएँ अकेसी, साम मृत्यु ऐसी घटनाएँ होती है जो अनि-या उस आदमी का पूरा जीवन अनिवाय चर सकती है या नहीं भी घट सकती। वाजो भीत की तरफ के जा रहा था? आहिर हैं कि ऐसा नहीं था। ऐसी घट-नाओ भीत की तरफ के जा रहा था? आहिर हैं कि ऐसा नहीं था। ऐसी घट-

अनत्वर १६५७ मे सोवियत सम ने पहले स्पूतिनक को छोडकर जब अन्त रिस का माग प्रशस्त किया था तो पिक्षम के कुछ पूजीवादी प्रचारका ने कहा था कि सोवियत सम ऐसा कर सका यह माल एक समीग की बात है उसनी इत्तफान मा सफलता है। पर वया सचमुन बात ऐती ही थी? हींगब नहीं। इस सफलता की जब से समाजवाद की समस्त उपलिध्यों थी और वह सतत प्रोत्साहन था जो पार्टी और सरकार की ओर से सोवियत सम में निनतर बिनान की प्राप्त होता है। स्पूतिनक की सफलता की छो की बजह से समजव हुई थी और स्पूत्तिक की सफलता की हा सा कि सोवियत सम का इमीनियर्गर विवाद की सम्त का से सा कि सोवियत सम का इमीनियर्गर विज्ञान उत्त है तथा गणित, भौतिक चास्त, रसायन भारत और धातु विज्ञान मे भी उसन काफी प्रपत्ति की है। तब फिर वह सयोग कि सा तथा स्व

इसलिए, इस बात को जानने ने लिए कि बमुत चीज या घटना बाक-रिमक्ष है अववा अनिवाय, आवश्यक है कि पहले इस बात का पता लगा लिया जाय कि उसकी उत्पत्ति बात्तरिक कारणों से हुई है या बाह्य कारणा से । उदाहरण के लिए, बगर एक प्रचण्ड तूफान किसी उद्यान को क्ट कर देता है ९००] [मानसवानी दशन

तो जम नया कहा जायेगा—अनिवाय अथवा आकृत्मिक? निस्स देह, तृक्षात तो अपन रास्ते पर चलगा। परानु उसने परिणामस्वस्य नया यह साविमी है कि उद्याग का मत्यानाज हा जाय? काई भी क्षान विमा सरण क नहीं उदया। चिनु जहा तक उस उद्याग या वाग ना सवा है उसने सदम म तो मह एक बाह्म सुकार है जाते हैं विका उपित साथ या उद्याग साथ क्षा कारण होता है विका उपित या या उद्याग साथ म विचार में की ही तिना अप इप्याग साथ स्वाप किसी भी चीज में नहीं हीती। अस्तु, उद्याग का इप्याग स्वाप की अनिवाय नहीं हीता। आदमी है जा इप्याग होता है जा इप्याग पा साथ म एक स्वाप है कि आकृत्या है तो है वह रचमाल भी अनिवाय नहीं हीता। आदमी है साथ सकता है कि आकृत्या है विका साथ सकता है कि आकृत्या परस्प दियोग है। कि तु इसस यथा यह नतीजा निकाय जा सकता है कि आकृत्या और अनिवाय ता परस्प विचाय की साथ साथ कुछ नहीं है?

अनिवायता और आकृत्मित्रता से सामा य वया है ?

अधिभूतवादी दलीन बेने हैं कि जो अनिवाय है वह आक्रिमक नहीं हैं सकता और जा आप स्मिप है वह अनिवाय नहीं हो सकता। माधारण सहज बुढि में भी यह बात तक-सगा नगती है। लेकिन बया यह सही है? इसका उत्तर है नहीं, आक्रांसिकना और अनिवायता से बहुत कुछ सामान्य (com mon) होता है। वास्तव में, वे एक दूसरे के साथ धनिकट कप से जुड़ी हुई सीजिए।

कुछ वय बीते जब सारी दुनिया में यह सबर फैन यथी थी कि एक अमरीकी बमकारी करों वाले वागुमान है, जिसम बान लग यथी थी, स्रेन की
घरती पर कुछ हाइड्राजन वम (जदनन वम) पिर पढ़े थे। इस "पुजरना 'के
सन्यवरण दिलांगे स्पन व निसानी और मछुओं वा सब-कुछ स्वाहा हो गया
था। परन्तु इस घटना पर जब हम और अधिक गहराई से विश्वार करते हैं तो
स्पट हो जाता है कि वह साब एक साधारण पुघटना (या सयोग) भी बात
मही थी। आणविक हिष्यारा को निए हुए अगरीकी वमवार जहाज घोषोमो
पण्ट आसमान वे चककर लगात रहते हैं—ऐपी हालत में यह अनियाय था कि
किसी न किसी दिन इस तरह की अधकर दुषटान कहा परित हो। और यह भी
आविस्मन नहीं है कि इस तरह की इपटनाएँ जक्तर और बारान्य परित हो।
रहती हैं। गुरु ने आणविक हुता को जकर छोगा को दरवान के निए बरायर
पड़ा जायगा तो ऐसी दुषटनाका ना होना अनिवाय ही है।

उत्तर से दिसन बासी किसी दुघटना के पीछे देखन से ही इस बात का पता चल सकता है कि क्या ऐसी कोई नियय गासित अनिवायना है जिसस उसका होना उरूरी हो गया था। बास्तव म, प्रवृति अथवा समाज म ऐसी नोई भी आकस्मिन घटनाएँ नही होती जिनने पीछे ऐसी नाई अनिवाय नियम शासित प्रिम्या न छिपी हो जिसनी बजह से उननी उपलि हुई है। इसीसिए एनस्स न नहा था कि आवस्मिन्सता अनिवायता को अनिय्यक्ति का एक स्वरूप तथा उसकी पूरक होती है।

बस्नुआ के विवास की जाम घारा का अनिवायता ही निविचत करती है। किन्तु अनिवायता के पूरक का काम आकृत्मिकता अनक एसी मौलिक विधिष्ट-ताओ तथा विजयाणताओ के माध्यम स करती है कि उनस उस स्वरूप की स्वापना हा जानी है जिसके हारा अनिवायता की अभिव्यक्ति होती है।

विचान का काम चूकि घटना प्रवाही वे विकास वी मुख्य प्रवित्ता का उजागर करना होता है, इसलिए वह अपना ब्यान अनिवायता को प्रकट करन, निमम भासित निममितता को उज्पाटित करने की क्रिया पर सक्तित करता है और, इसलिए, वह माल आवस्त्रिक करने की क्रिया पर सक्तित करता है और, इसलिए, वह माल आवस्त्रिक करों से सजुष्ट नहीं ही वक्ता। वैज्ञानिक के लिए आवक्तिक्व हो। वह इस तरह कर जिससे के कि सर्या (आ आकस्त्रिक वा) पर न निमर रहना पढ़े और जिसस कि अपन सहस्य की और विवसस की प्रकार काम के छाप, तथा अपोर म टटालन की प्रक्रिया स स्वात हुआ।, वह आगे बढ़ सवे। उदाहरण के लिए, प्रत्येक भूगभणास्त्री इस बात का जानता है कि यदि खान कोजन वालों ने पूर्वेक्षण का काम विना किसी तर्रतीव के उन्तूल जलून हम स किया होता तो उसके विज्ञान के सेत म जा अनेक कोज हुई है वे न हो पाती। भूगमधास्त्रीय पूर्वेक्षण के बाय को सफल बनाने के निए आवश्यक होता है कि पृथ्वी की परता की बनावट की शासित करन बात का सम्म का अपयन किया जाय और मावहारिक काम म उनसे साम रचने साम समान काम म अप्यन किया जाय और मावहारिक काम म उनसे नाम रा साम रोत साम होता लाय। ऐसा करने से माल की माम प्रवास का ना तो है।

अवाञ्छनीय आकस्मिण घटनाओं ने विरुद्ध संघव

क्षांन आपित्मक घटनाएँ मनुष्य के लिए हितकर होती है, विन्तु सूखा, बाद तथा अन्य प्राष्ट्रतिन विपत्तियों की तरह नी अनेन आकर्तिमक घटनाएँ एसी भी होती हैं जो उसके लिए दुख और विनास ना कारण बन जाती हैं। अनि-वायता का, निषम शासित नियमितता ना अध्ययन करके विज्ञान इस प्रकार की विपत्तियों ने प्रभाव को रोजने की कोशिश नरता है। पूछा जा सकता है कि "क्या ऐसा कर सकना सम्भव है? आकर्त्मित्त एक वस्तुगत येणी है, है न ? सव पिर ऐसी किसी चीज के प्रभाव नो कसे रोजा जा सकता है जो मनुष्य पर नहीं निमर बरती ?" निस्मन्देह, आकस्मिकता की समाप्त करने म हमता हम नहीं सपत्र हो सबते । पर तु उसके अवाञ्छनीय परिणायों को अवक्य हम सम बर सकत हैं और जहाँ भी सम्मव हो सके बहाँ हमें उन्हें सत्म करने का प्रपाद बरना चाहिए । अभी तब मौसम ने ऐस मनमाने-पन को सत्म करना सम्मव नहीं हो सना है जिसने बजह से भारी जुक्सान पहुँचता रहता है। तेकिन अवाञ्छनीय आवस्मिकता ने प्रमाव को तस हद तक कम कर सकता सक्वय सम्मव हो गया है जिस हद तक वह उन परिस्थितिया पर निभर करता है जितक माध्यम से वह व्यक्त होता है। अर्थात, ऐसी परिस्थितिया का निर्मात करने में माध्यम से वह व्यक्त होता है। अर्थात, ऐसी परिस्थितया का निर्मात करने में पामों को कम ने सम किया जा सकता है अयवा एकदम रोक विया जा सकता है।

सोवियत सथ की कम्युनिस्ट पार्टी और उसकी सरकार अपन अमली कार्यों से इस बान की पूरी नोशिश नरती है कि ऐसी कोई दूघटना न हान पाये जिसके लिए वे पहले से ही तमार न हों। सोवियत सब के आन्तरिक जीवन तथा अन्त र्राप्ट्रीय परिस्थितिया दोनो हो के नवच मे वह ऐसी ही कोशिश करती है। सीवियत सरकार ने चतावनी देते हुए बारम्बार यह कहा है कि हुने सावधान रहना चाहिए कि कही ऐसा न हो कि झड़डोजन बमो से लटे किसी बममार के नियतण यत मे किसी दोष के पैदा हो जान से, अषवा उहान के समय उसके चालक के दिमाग म अचानक किसी फितुर के पैदा हो जान से, अधवा ऐसे ही किसी इसरे हाल्याम्पद आकम्मिक कारण स गल्डी हो जाय और विश्व युद्ध की ज्वासा प्रज्वनिन हो उठे । इसीलिए सोवियन सरकार न निरम्तर आग्रह किया है कि यद या गाति ने प्रदन की अधी सानस्मिनता के साध्य न रहते दिया जाय. बल्कि ऐसी परिस्थितियों की स्थापना की जाय जिनसे आणविक युद्ध स्या हर प्रकार की ऐसी दघटनाएँ जिनसे उसकी आग लग सकती है अनिवाय रूप स ससम्भव हो जायें। आणविक अस्त्रो की बद्धि को रोक्न की सीच इसी दिशा म उठाया गया एक महत्वपुण नवस है। इसीलिए ससार के सभी राष्ट्रा ने भी उसका स्थागत किया है।

इस प्रकार अवाछनीय दुषटनाओं ने सम्मुख मनुष्य सवया असहाय नहीं है। उनकी विनाधकारी अक्ति को रोकने अथवा उसे क्या करने की समता उसम है।

सम्मावना और बास्तविकता

ब्याबहारिक काथ म अनसर हमे इन प्रश्न की सामना करना पढता है कि

अमुक्त योजना, लक्ष्य, अथवा अभिलाया पूरी हो सकती है या नहीं। जो चीर्जें पूरी हो सनती हैं, जिन्हें वास्तविकता का रूप दिया जा सकता है उनके बारे मे कहा जाता है कि वे सम्मय हैं।

सोवियत बैज्ञानिक स्थिओलकोव्यक्ती ने जब अन्तरिक्ष याता के सिद्धात को स्थापित कर दिया और राकेटो का निर्माण होने लगा तब उडकर चौद तक पहुँचने की भी सभावना पैदा हो गयी। बाद मं, जब एक सोवियत राकेट चौद पर आहिस्ता से उतरने म कामयाब हो गयी, तब यह सम्मावना वास्तविकता वन गयी।

इस प्रकार, सम्मव उसे कहते हैं जो अभी तक वास्तविक नहीं बना, किनु जिसके वास्तविक बन जाने का पूरा आधार है। वास्तविक उसे कहते हैं औ पूरा हो चुका है, जिसे बस्तुगत निवमों ने, प्राकृतिक अनिवायता ने, अस्तित्व मे का विवा है।

नया सम्भव है, और नया वास्तिक है—इनका निषय पूरे तौर से जीवन की ठोस परिस्थितियों से होता है। त्या हो सकता है और क्या नही— इसका निषय मानवीय इच्छा से नहीं, बल्कि उन नियमों, परिस्थितियों तथा कारणों से होता है जो यथाय जीवन संपार्थ जाते है।

निम्न उदाहरण से लीजिए अमरीका का पूजीवादी प्रचार कहता है कि वह "सबके लिए समान अवसरा" का देश है। हर आदमी के लिए धमी बनने की वहाँ "एक ही जैसी सुविधा" है। लेकिन सच्चाई से यह बात कितनी दूर है। अनेन पीडिया मा अनुभव साक्षी है कि वहाँ पर धनी और धनी होते जा रहे हैं और गरीब और शरी होते जा रहे हैं और गरीब और शरीव। पूजीवादी समाज के नियमों का मही परिणाम हो सर्वत है, उनका इसरा कोई अजाम नहीं हो सकता। दिल्ला अफीका के गणतत में जो कुछ हो रहा है उस पर एक नजर डाल लेना ही इस बात को समझने के जिए माजी है कि पूजीवादी "स्वग" में "समान अवसरी" बाला पूजीवादी मचार है। समान अवसरी पो की बात तो दूर रहो, दक्षिण अफीका में कोई बाला आदमी साधारण इसान की तरह भी जीवन यापन नहीं कर सवा— उसके वहाँ बोई जिपनार नहीं हैं।

एक दूसरा उदाहरण के हाँ। बता चमत्वार (करियमे) दिखलाये जा सकते हैं ? चमत्वार या करियमा वसे कहते हैं जो प्राष्ट्रतिक नियमों का खण्डन करता है और जिसे जन नियमों के खरिए नहीं समझाया जा सकता । लेकिन हम यह भी जातते हैं कि प्राष्ट्रतिक जयवा सामाजिक नियमों के विकद एक भी चीज या पटना नहीं घट बती। इसलिए, चमत्कारों की सम्भावना म विश्वास करने का मत्वाय असम्म में विश्वास करने हा

१०४ } [मानसवादी दशन

सम्भव बंचल वही हो सकता है जो प्रश्नति और समाज ने निषमों ने अनु-रुप हो। जो वास्तिक है वह प्रश्नति और समाज के निषमों ने भी अनुम्प होता है। सम्भव और वास्तिविक दोना वस्तुगत खेलवा हैं, क्यानि वे हेसी बस्तुमा और घटना प्रवाहों के मुणो की अभि यक्ति करती हैं जा हमारी चेतना से बाहर तथा स्वतन अस्तित्व रखते हैं।

परनु सम्भावना मा वान्तविवनता ने साथ धास-मेल नही किया जाता चाहिए। जो सम्मव है उसे ठीक इसीलिए सम्मव माना जाता है कि वह अब सम वास्तविक्ता नहीं बना है। डानटरी पवन वाले एक छाज के लिए इस बात की सम्भावना है कि वह डानटर वन जावना। परन्तु अगर वह सोचता है कि इस सम्भावना की वजह से उसके लिए यह आवश्यक नहीं है कि अपने ज्ञान तथा अपनी काय-पुणनता म यह बद्धि करे, तो वह वास्तव म कभी डानटर नहीं वन सक्ता। वच्छी के उपने साम सम्भावना में वच्छा करणना अपनी काय-पुणनता म यह बद्धि करे, तो वह वास्तव म कभी डानटर नहीं वन सक्ता। वच्छी के उपने सम्भावना करणना करणना करणना सम्भाव को वास्तविक मान वैद्या एक भारी गसती है।

सम्मावना की वास्तविकता से बदलना

सम्भव को यास्तविक बनाने के लिए किस बीज की दरकार होती है? हम जानते हैं कि किसी सम्भावना के जरूपत हान के लिए उपमुक्त परिस्थितिया की आवश्यकता होती है। कि तु सम्भावना ने पैदा हो जाने के बाद, उन्न निष्
परिस्थितियों ने परिपनव हो जाने के बाद भी, क्या क्षेत्र करता ही लग्छी होना है कि अपने आप वह सम्भावना वास्तविकता से बदल वाय? नहीं, इनता वारणे नहीं हो शही उनके सामाजिक जीवा की बात है तो उनके अवर नो सम्भावनायां को हो है। जहाँ तक सामाजिक जीवा की बात है तो उनके अवर नो सम्भावनायां को सास्तविक्ता के बात है तो उनके अवर नो सम्भावनायां को सास्तविक्ता के बात है तो उनके अवर नो सम्भावनायां को सास्तविक्ता का स्था वेते के निष् लोगा को अब मी बहुत कास करता है।

सामाजिक जीवन में किसी सम्मायना को बास्तविकता में परिणात करने (अवसने) के लिए आवश्यक शता है कि (अ) कुछ विशेष यस्तुमत परिस्थित तियां मौजूद हों, और (आ) उन्हों के अनुरूप मनोगत परिस्थितियां उरवल्ल करने के लिए मनुष्य राफ्नो काम करें।

सजुद्धी स नदम उठान ने निए परिस्थितियाँ जन तमार हा जायँ तभी बहु बक्त आता है प्रबन्धि सम्मावना नो बास्तविकता म बदनम के लिए पूरी सावन नगा दो जानी चाहिए।

अक्तूबर माति की बला म लिनन द्वारा नहे यथे उन आग्नेय राज्या की जानवारी विमे नहीं है जिनम उन्हाने यह यायणा की थी कि अब एक भी धाण और अधिक प्रनीक्षा करना अक्षम्यव है, कि तुर त नया सक्त्यपूण कदम उठाना अरयन्त आवश्यक हो गया है....कि 'देर के मानी मौत होंगे " अबदूर्वग की ए द्वातमक भौतिकवाद]

[৭০২

सता पर अधिरार करने के लिए आवश्यक वस्तुगत परिस्थितिया तैयार हो चुकी यो, और अब सब कुछ इस बात पर निमर करता या कि उसमे (मजदूर वग म) उन परिस्थितियो का लाभ उठाने की याग्यता थी या नहीं, अर्थात, अब सब कुछ बोन्योविको तथा जनता के सगठन तथा सथय की उनकी तैयारी के उत्पर निमर करता था।

इतिहास से ऐसे उदाहरणों की कभी नहीं है जबिक क्रांति के दौरास दिखलायों गयी सकस्प-होमता तथा की गयी गस्तिया के फलस्वरूप क्रांति विफल हो गयी थी। परिस कम्यून का अनुभव भी यही बतलाता है। लेनिन ने लिखा या कि इतना ही बाफी नहीं है कि सही नारे दे दिये आयें बामा को प्रांत करान के सिहा सही तय कर दिया जाय, यह भी आवश्यक है कि उन कामा को प्रांत करान के लिए जनता, जनता के समुदाय, सबय के मैदान म उतरने के लिए तैयार हा और उन कार्यों का पूरा कराने के व्यावहारिक उद्देश्य के लिए वे अच्छी तरह सगठित हा। सक्षेत्र में, सम्मावनाओं को सावर बनान के लिए, उह सस्तिवित्र को सावर म बदलने के लिए न वेचल वस्तुगत, बहिक मनोगत परिस्थितिया की मा सावश्यकता होती है। उदाहरण के लिए, कम्युनिस्ट समाज का निर्माण करने की सम्मावना यदि आज हमार सामन साकार हो रही है तो उसकी वजह रोजाना का वह ठोस काम है जिसम सोवियत जनता और उसका हिराबल दश्ता—वहां की कम्युनिस्ट पार्टी—निर तर जुटी रहती है।

रूप और सार

स्य और सार क्या हैं ?

प्रत्येक वस्तु, घटनाप्रवाह शयबाप्रियाकी कुछ अपनी निर्की सूतप्रत विशिष्टताएँ होती हैं जी मिलकर उसके सार (या जतवस्तु) की रचना करती हैं।

वतमान युग का मुख्य सार पूजीवाद से समाजवाद नी ओर सम्मण है। इस प्रिष्या नी गुरुआत अक्तूबर समाजवादी मानि से हुई थी। विश्व इतिहास नी बतमान मिजल ने सार तत्व तथा चरित ना निर्धारण इसी चीज से होना है। अथवा, किसी नलाकृति को ल लीजिए जसना सार जसकी वियय वस्तु म व्यक्त सामाजिक सम्यामा का निचोड होता है।

तो नया विसी वस्तु ने सार (अथवा अत्तवस्तु) के लिए अलग से अपने-आप बना रहना (अस्तिरत रखना) सम्मव है ? इस प्रश्न पर हम थाडा विचार ९०६] । मानगवादी दशन

करें। बरपना की जिए थि हमारे सामन एक इमारत का ऐसा निमाण ध्यत है जिन पर महान में सारे भाग उसका 'सार' मौजूद है। तो वया हम कर सकर है कि हमारे सामने एक मकान खड़ा हुआ है ? साफ है कि ऐसा हम नहीं कर सकत। मकान चहीं तभी खड़ा हो सकेगा जबकि उसके तमाम माना को ठीक स जीटकर सना दिया आधान और वह एक मकान की आकृति तथा रूप पहण कर सगा।

इससे तगता है नि यह जरूरी है कि सार (content) को एक हर म ताल दिया जाय । उसने अनुरूप रूप स अलदुना वह बस्तित्व नहीं एवं स्थता। प्रत्येत्र वस्तु तथा घटना प्रवाह का एक सार और एक रूप-----वाता हात हैं।

किसी यस्तुकारूप उसके सार (या अप्तवस्तु) का, उसना जी उसके

अस्तित्व को सम्मव बनासा है, बारतरिक सगठन अयवा बाबा होता है।
कप और सार (form and content) का अस्तित्व उनमी एक्ता ही म होता है। वे हमेशा पनिन्द रूप से एक दूसरे से जुडे रहत हैं। अब यह प्रमन उठता है कि इस एकता में प्रमुख मुस्कि। कीन अबा करता है ?

सार की भूमिका के निर्णायक होने की बजह यह है कि किमी बीढ़ के रूप का निर्मान उस बीज के भागा (अगा) की एकता, अधवा बनावट अपवा सरनीव न होना है, क्यांकि किमी बस्तु के भागा की यह एकता ही उसका सार हाती है। हम यह सकते है कि सार ही हप बो, जिसके विना उसकी करपना नहीं की जा सकती, जाम देता है। इसोसिए, रूप सार के सिए कोई बाहरी चोज नहीं है, यरिक, वास्तव मे—उसकी आत्तरिक सरचना (बनावट) का प्रतिनिधिस्व करने की जजह से—सार का हो एक माय है।

रूप और सार में आतिवरोध

फिर, रूप यदि सार (अन्तबस्नु) वे ऊरर निमर करता है और उसवे माय एक्ना म ही अस्तित्व रखता है, तब, जैसा कि अवसर देना जाता है, ऐसा कैन हो सकता है कि एक वस्तु अपवा प्रक्रिया का रूप आंग की ओर उसवें प्रगति अपवा विवास के माग में, अवति, उसवें सार के विवास के माग में, रचावट जातन लगता है कि सह स स्व का वाम करने लगता है कि आर हम स्व स्व का माग में रखें कि चूकि हर वस्तु हमझा गितधीलता अपवा विवास की दगा में रखें कि चूकि हर वस्तु हमझा गितधीलता अपवा विवास की दगा म रहते हैं इसिलए उसकों सार (उसकी अत्वस्तु) भी कभी स्थिर नहीं रहता, एक अण म ओ वह था इसर अण म ठीक बही कभी नहीं रहता, एक अण म ओ वह था इसर अण म ठीक बही कभी नहीं रहता, एक अण म ओ वह था इसर अण म ठीक बही कभी नहीं रहता, एक अण म जो वह था इसर अण म ठीक बही कभी नहीं रहता, एक अण म जो वह था इसर अण म ठीक बही नभी नहीं रहता, एक अण म जो वह था इसर अण म ठीक बही नभी नहीं रहता, एक स्व पात करता है, कि चू चहु कि स्व विवास होंगी ! सार के साथ साथ रूप भी प्रकास करता है, कि चू चहु कि रूप और सुक कर और सार परस्पर विरोधी होते हैं, इसिएए थ ततीगत्वा, उनवा विरोध एक अतिराध की मन्त ले लेता है जिसे इंग करना आवश्यक हो जाता है।

नये आविष्कार पहले पुराने क्यों के ही अवर ढाले जाते हैं। जो प्रथम सीटर बनी मी वह घोड़े द्वारा लीची जान वाली बन्धी की हुमहू नकल थी। सिलाई की पहली मधीन म, "मानिक हाथ" वने हुए थे! परनु, फिर एक ऐसा वक्त आ जाता है जबकि पुराना रूप नय गुणा के, नय सार के, आगे के विकास की गति को घीमा कर दता ह अथवा एक्टम रोक देता ह। मीटरो के "स्ट्रीमलाहम" किया जान से पहले थानी उनके मुवाही बनाये जाने से पहल, उनकी पुरानी उजाइन उनकी गति को सीमत बनाय रखती थी।

रूप और सार ने बीच बढते हुए अत्तिवरोधा को हल करने की आवश्य-क्वा का सामाजिक जीवन मंत्री हम सामना करना पढता है। उदाहरण के विए, कुछ स्वतन्त्र अभीको देशा मंत्रये जीवन का निर्माण करने के काम में चहा की मरकार ने क्वीलाई रूप से भारी रुकायट पडती थी। इसनिए आवश्यक हो गया था कि पुराने उस रूप के स्थान पर किसी नय रूप की, राजनीतिक पाटिया ९०८] [मानर्भेवानी दशन

नी प्रतिनिधिपूण सरवार, अथवा स्थानीय चुी हुए प्रतिनिधियो की सरवार वे रूप की स्थापना की जाय।

रुप श्रीर सार ने समयों वा भैस समाधान विया जाता है? नामांकि जीवन में उनके समाधान के तरीने अलग अलग होते हैं। उनका समाधान गांति पूण दग संभी हो सकता है और गैर सातिपूण दग संभी। इस बीज वा प्रकार के बोर पार निमर करता है। समाजवादी समाज स्ववस्था में कर और सार के पार-गरिव सपरों को पार्टी तथा सरवार की पहलकदमी व आधार पर, पूरान कर्य को धीरे पीरे सन्छवर, हल कर लिया जाता है। लेकिन एसा क्वल सभी किया जा सकता है जबकि क्वल और सार के पार-परिव सम्बन्ध का सरा सही दग से समझ किया जाय। यह बीज छात तोर से स्थान म रसन की है कि क्या पूरान कर की है कि क्या पूरान स्थान स्थान है के हमेशा सती नहीं सुमक्षा जाता। उनकी भूमिका का सरा चराव करता है उसे हमेशा सिंध एक सुनक्षाचेह सावित रामकता है। कर की भूमिका को बढ़ा चरावर देखा की सत्ती को स्थान हो सह सी महना की स्थान हो सावित रामकता है। कर की भूमिका को बढ़ा चरावर देखा की सत्ती को स्थान है।

जापने कीमा को यह कहते सुमा हामा कि "अवस्थल अदालत है। 'पर तु यह कवन फीजदारी के पूजीवादी कानून की अदालती कायबाहिया की प्रहर्ति की गळत समझदारी को व्यक्त करता है। इस समझदारी ने अनुसार ता अदालत को मुक्तियों ने फीसते तस्यों के आधार पर कम बदालती कायबाही क रम्मी पालन क आधार पर अधिक तै करने चाहिए।

जब कोई कलाकार सार को रूप से जुरा नहीं कर पाता दो अत्मर उत्तमी कला में भी रूपवाद का दोष उन्नर आता है। कुछ चित्रकार ऐसे जित्र बनाते हैं जिनम कोई सार नहीं होता। वे कैनकस के उत्तर वस अनमाने द्वय स दूधर उधर रंग फैला देत हैं और पिर घोषणा कर देते हैं कि प्रदासन के लिए चित्र तैयार हो गया। वस्ता का चरम रूप करा तथाकिया एक्सट्रकट आट (असूत या जयक्त कला) होता है। पर नु बास्तविक कला के लिए वास्तव में एस क्लात्मक रूपा की आवश्यकता होती है जो अपने सार के पूणाया। अनुस्प हो।

रूपवाद नी नवल कलाओ थे छोल म ही नहीं अभिन्यक्ति होती है बहिल दूसरे शोगा और काम के प्रति कुछ लागा ने दिग्टिक गण म मी होती है। जहा भी वह पैदा हा, रूपवाद हमेगा हानिकारक होना है। जीवित मनुष्य की आव-दयकताओं और मागो को समन्त में रूपवादौं असमय होता है। दगवहारिक लीवन में रूपवादी ठीक उसी तरह ना हाता है जिस तरह ना वह नौकरवाह होता है जो प्रत्येत बज्छी और फूनप्रद पहुनकदमी को प्रारम्भ म ही मुचन दता ढ्ढात्मकभौतिववाद] [१०६

है और उसे नष्ट कर देता है। इसीलिए रूपवाद के विरुद्ध समय करना हमारे लिए आवश्यक है।

भौतिकवादी द्वद्ववाद व मूलभूत नियमा तथा श्रेणिया पर हमन विचार कर निया है, इमलिए अच्छा होगा यदि इसी सन्द्रम म द्वद्वारमक भौतिकवाद वे ज्ञान वे सिद्धान्त (theory of knowledge) मे सम्बर्गित मूलतत्व (essence) और उसके दश्य रुप (appearance) की श्रेणिया की भी जाव-

पडताल हम कर लें।

अध्याय छ

द्वन्दात्मक भौतिकवाद का ज्ञान का सिद्धान्त

मूलतत्व और दृश्य हर

विभाग तथा रोड वा स्थवशर उस सतातात हैं कि सभी वस्तुआ और
प्रक्रियाला न दो पहलू होने हैं एवं तो उनरा आग्तरिक परलू होना है, जो
हमारी दिट स ओसल रोता है, और दूसरा उनना बाह्य पहलू रोता है ना हम
दिसलायी दता है। कुल शुरू म अपनी जानी दिया ने मास्यम म जब कि हो
बस्तुआ म हम परिचय प्राप्त करते हैं तब हम उनने कक्छ प्रया (या
दयमान) सलाव, यानी उनने बीच क कित बाह्य सम्बाध हो निस्तायी दत
है। हम नेवल खते ही देवा है जो हमारी नजर म सामन हाता है। हुसर करा
में, हम कवल दममणा (appensances) मी ही द्विगम का देखते है।

परनु न ता विनान जीर न रोधमरा का ध्यवहार ही जलन जनग पटना-प्रवाही, नध्या तथा घटनाओं को जिन प्रकार व सतह पर दिखलायी दनी है कवन उमी तरह देवन और उनका विवरण प्रस्तुत करने तक अपन का सीमित कर सकता है, उनने निए आवश्यक होता है कि घटना प्रवाहा के मूलभून, स्वामी नियमों का, काम कारण सदस्य पी उननी पारम्परिक निभरता (causal dependence) का उनक आस्तरिक सम्बन्धी (internal relations) का बताने की वे पेपटा परं । प्रकृति और समाज के नियम प्रत्यन नहीं दिखलायी दत्त नथीं के वे वस्तुओं में दशक्यों स्वान को सति । प्रतिमाशा क विकास को भाषित करा बाले नियमों को स्पष्ट करते के निए आवश्यक है कि उनकी आन्तरिक प्रकृति का जान प्राप्त किया जाम, अर्थान, उनक दश्यहण क पीछे प्रवेस करने इस बात का पता लगाया जाय नि उनने अन्दर नीन चीज मूल्पूत तथा बुनियादी है, इस बात का समया जाय कि किसी वग विशेष के घटना प्रवाहो की सर्वाधिक लाखणिक वस्तु (characteristic) वया है ?

किसी घटना प्रवाह था मूलतस्व वस्तुगत सत्तार के आस्तरिक सम्ब धो को स्पक्त वरता है और इसी से घटना प्रवाहों की अन्तहीन विविधता के लिए आपार प्राप्त होता है। दश्यरण मूलतस्व था स्थक्त रूप, जसका धाह्य रूप होता है।

परानु मूसतस्य दश्यक्य से पहले नहीं उत्पन्न होता और न उससे अलग न्दतन्त्र रूप सं अपना अस्तित्व रक्ष सकता है। मूलतस्य तथा दश्यक्प एम ही बास्तिवक्ता थे अलग अलग पहलुओं को अ्यक्त करते हैं मूलतस्य उसका आज न्वि तथा बुनियादी पहनू होता है, और दश्यरूप उसका बाह्य तथा तुरत्र दिट-गत होने वाला पहला।

विनाम का काम दश्यस्य वा अध्ययन करके मुलतत्व का उदघाटन करना है। उदाहरण ने लिए पूजीवादी ध्यवस्था में मजदूर वन में शोषण की समस्या ना हम ल लें। यह शायण छिया रहता है, उस पर पदा पड़ा रहता है। सतह पर मजदूर और पूजीपति ने सम्बाध माला के ऐसे स्वतः व स्वामियो जैसे सम्बाध होते हैं जिल्ह समान अधिकार प्राप्त हैं। अपर स देखने पर एसा भी लग सकता है कि मजदूर और पूजीपति के योच एक सामूली नमझौता हो गया है—मजदूर काम करता है और पूजीपति उबने काम की उसे पूरी मजदूरी दे देता है।

घोषण के सूनतरव को खोलकर सामने रखने तथा सबहारा वा और पूत्रीपित बग के आपसी सम्बाध के असली आधार को खाहिर करने के लिए मानस की महान प्रतिसा को आवश्यकता हुई थी। उत्पादन की पूर्जीवादी पद्धति के सूलतत्व का अध्ययन मानस की कृति, पत्नी स गहराई से किया गया है।

मानन न यह सिद्ध कर दिया है कि पूजीपित जिस मजदूर को किराये पर राता है उसे उसक पूरे काम की नहीं, बहिक केवल उसके एक अश की मजदूरी रता है। माम के जिस अब के लिए वह कुछ नहीं देता वहीं अतिरिक्त मूल्य होता है। माम के जिस अब के लिए वह कुछ नहीं देता वहीं अतिरिक्त मूल्य होता है जिसे पूजीपित मजदूर का मापन करना है। यह जी वजह है कि पूजीवादी समाज व्यवस्था मे आज हमे गरीकी, मूल और देकारी के साथ हो साथ घन दौलत और बेशुमार फिजूल खर्ची के एक ही जनह दवन शते हैं।

ममाज के जीवन से सम्बिधित घटनाओं ने मुलतत्व को वे प्रतिक्रियाबादी सित्तिया जिनने दिन तद चुक है अक्सर जान बृझकर विक्रत करने की, अधवा उस पर पना डातने की कुचेव्टा करनी है। साम्राज्यवादी उन देशों का जिन्हान क्षोपनिवेशिक उत्पोडन से अपने को मुक्त कर लिया है, "सहायता" देने के प्रसाद करते हैं। किन्तु, नास्तव मे, सहायता देन की बाड में साम्राज्यवादी इस बाद की कोशिया करते हैं कि विकासशील देशा को आधिक साधनो की मदद से फिर गुलाम बना लिया जाया। साम्राज्यवाद के मुलतत्व को जान बूझकर बिहुन हुए में, तोड मरोड कर प्रस्तुत किया जाता है। उसे विकासशील दशा के 'मिन्न' क रूप में पेश विया जाता है।

अज्ञेयवाद की रालीचना

वैज्ञानिक विश्लेषण हमज्ञा बन्तुआ और घटनाओं के असली तरव का जाजकर सामन रखने और उसका अध्ययन करने म हमारी सहायता करता है। पर तु.एवं भी दावानिक हैं जो इस बात से इकार करते हैं कि वास्नविक समार को जाना जा सकता है। व जोर देकर कहते हैं कि समार सैद्धातिक रूप से ही अनेप हैं। इन लोगों को अनेयबादी* कहा जाता है। ह्यूप जीर काल्ट जनेयबाद के मब प्रथम प्रतिनिधि थे। काण्ट कहते वे कि समी वस्तुर्ण हमस छिपी हुई हैं, व एक प्रकार से अपनी सोलों के अन्य प्रवादी के बाद है और उनकी बात तिरक अन्त बस्तु को, उनके मुखतर को जान पाना असम्भव है। 'अपन ही अदर छिपी वस्तुआ' तक आदमी कभी नहीं पहुँच सकता। केवल जनका बाह्य कप मा है। अनेयबाद क इस दक्षण का प्रवादी होंगा असम्भव है। 'अपन ही अदर छिपी वस्तुआ' तक आदमी कभी नहीं पहुँच सकता। केवल जनका बाह्य कप मा है। अनेयबाद कहता अस्तु प्रवाद किया जाता है।

पूछा जा सकता है कि ऐसे विचारों के मीजूद होने की वजह क्या है। जान, निस्स देह प्रकाश देता है, सेकिन प्रकाश हर आदमी का पस द नहीं है। ससार जब मानवीय मस्तिएक की सर्तिकारती टांच के प्रकाश से आलोकित हैं उठता है तब अनक लाग बहुत सी ऐसी चीजें दबन और करने छनते हैं जिट्टे व पहले वेस सकत से और न कर सकते थ—और ठीक पहीं चीज इन सोगा को जो अधनार के बीज बोते हैं जो जनता क उत्पित्तक हैं, सापस द है टीक इसी चीज से ती वे इरत हैं। जिस व्यक्ति ने दासना के सामाजिक राजनीतिक तथा

^{*} दणन व इन रक्षान की सेनिन न निम्न प्रकार पाख्या की थी अनेय बादी (Agnostic) एक पूनानी शब्द है पूनानी भाषा म क का मननव 'नहीं बोर 'gnosis का मजनव 'नान हाना है। अनेयबादी कहना है मैं नहीं जानता कि एसी कोई बस्तुयन बास्तविक्या (नचाई) है जो हमार सवदना के माध्यम स प्रनिविध्वित, पूनमान हाती है। मैं पाषणा करता हूँ कि इस सीज को जानने का कोई उपाय नहीं है '(बी॰ बाइ॰ जनिन, सम्पूण प्राथावती, सण्ड रेड पुट १२०)

अय रुपा से अपने का मुक्त कर लिया है वह, ज्ञान के प्रकाध मे, स्वय अपो जीवन का निर्माण कर सकता है। यह माल सयोग की बात नहीं है कि जिन को नो बोपनिवेशिक जुए को उतार कर फेंक दिया है, जि होन फा सीसी, अग्रेज, अमरीकी तया अय उत्पीडको को अपने देत से खदेड कर बाहर कर दिया है, उन्होंने त्या अय उत्पीडको को अपने देत से खदेड कर बाहर कर दिया है, उन्होंने तुर निरक्षरता को दूर करने का भी अभियान आरम्भ कर दिया है। वे नाक के प्यास हैं। जोर जनकी यह प्यास अतिनियाबादियो, साम्पाज्यवादियो उत्पीडको के प्रमाण करते हैं। जोर जनकी यह प्यास अतिनियाबादियो अन्तान में अने प्रमाण को प्रमाण को स्वास को अस्थीकार करते हैं कि समार को जाना जा सकता है।

पर तु विज्ञान और व्यवहार अज्ञेयबाद के दशन का खण्डन करत हैं। एगत्म ने अपनी कति, 'लुडविन फायरवाल तथा शास्त्रीय जनन वशन का अ'स" म लिखा था कि व्यवहार, प्रयाग तथा उद्याग अज्ञेयबाद के खण्डन मा पूणतम प्रमाण प्रस्तृत करते है। प्रकृति के घटना प्रवाहा के सम्बध म अपनी समयदारी के सही होन की बात को हम उसका पनवस्पादित करके, अर्थात यमका पुनर्निर्माण करके प्रमाणित कर सकत हैं। काण्ट की मायाबी, "अज्ञेय वस्तुओं ' (अपने ही अदर फिपी वस्तुआ) को विज्ञान तथा जीवन न स्वय खोल बर सामने रख दिया है। उदाहरण के लिए, एक जुमाना था जब विटामिनो का चंबन पौघो स प्राप्त किया जा सकताथा, उस समय वे भी एक प्रकार की "अनेय वस्तुएँ ' हुआ करती थी । पर तु अब, जविक रसायन उद्याग चाहे जितनी मात्रा म उनका उत्पादन करन लगा है तब यह "अनेय वस्तु जेय वस्तु" वन गयी है, "स्वय अपने लिए" वाली वस्तु 'हमारे लिए वस्तु' बन गयी है अयात उसकी प्रकृति का पता चल गया है, हमने उसकी जानकारी हामिल कर ली है। और जब हम इस बात की याद करत है कि विज्ञान ने इस प्रकार के लाखा कायनिक (प्राद्धारिक) यौगिका (organic compounds) ना **खाज निकाला है तब हमारे सामन स्पष्ट हो** जाता है कि लाखा "अपने लिए बस्तुआं (अनेय वस्तुआ) के रहस्य का पता लगा लिया गया है और उन्ह जान लिया गया है। दम भाति, अज्ञेयवाद का अविजय दुग ध्वस्त हो गया है। ससार भैम है या नही—इम प्रश्न का उत्तर स्वय "यावहारिक अनुभव न दे दिया है।

काम के दौरान, उत्पादन सम्बन्धी अपनी क्रियाशीसता के दौरान, मनुष्य अपने आस पास नी दुनिया के मूलतत्व तक प्रवेश करता है और उसे समप्तना कीरता है।

सज्ञान (इदिय बोघ) की अवस्यार

मनुष्य समार या सनान (बोब) कैन प्राप्त करता है ? शत्यना की निए क ऑप का दिसी सहनारी कृषि व काम के नाम का अध्ययन वरने के लिए भेगा गया है। आप अपना नाम यहाँ नसे गुर नरिंगे उस आप तथ्य इन्हानगर,
मानी इस बान ना पना लगागर आरम्भ नरिंगे नि जन सहनारी पाम में निर्णे नीम नाम नरते हैं, मधीना नी मन्या निन्नी है, उनना उपमान दिस तग्ह निया जाता है, फनन रिननी होती है आरि। और तब नम्ये बाद महनामें फाम की जिल्मी और नाम म सन्याध में नाई दास ननीजे आप निकाली जांच पड़नाल में निसी भी नाम ना हम देनी तरह गुल नरत है। वे सब लाए जा बहुति प निमान ना जायण और मनान प्राप्त नरत ना प्रयास कर्न है सबसे पहले तक्य इक्टडें नरते हैं—यह नाम रहि प्रयान ने हारा वे नर्र याह नाम प्राप्त निर्णेगण व द्वारा निजु नरत जा व नानदिया में है द्वारा हैं। सन्धन प्राप्त नरने मो यह पहली । बहसा होती है—इद्विय सोय नी अयवा जीवित सोय नी

काफी गाया म तथ्य जय इक्टट कर पिय जात है तथ महिता उनमा विकास करता है जनकी तुवाग करता है, उनका विकास करता है। तथा विकास करता है। विकास करता विक

इस प्रकार ज्ञानीपाञ्चन इंडिय बोध और तक बोध की दो अवस्थाओं के साध्यम में होता है, और ये दोता ही अवस्थाएँ व्यवहार पर आधारित होती हैं।

नितन ने लिखा था, "जीवित बोध से मुद्ध चितन की आर, और इससे स्पबहार की ओर—मृत्य ने सज्ञान की प्रास्ति का थस्तुगत सचाई वे सज्ञान की प्राप्ति का—पटी द्वे द्वारमक मार्ग है।"

विज्ञान ये इतिहास म निम्न घटना का बता त मिराता है। एर बार एक बीमार स्त्री की एक अस्पताल में लाया गया। उसकी मधी गाने दियों रावका प्रस्त हा गयी थी। वह न दक्ष तक्की भी न मुन सकती ची और न उस गय कथवा स्त्राद का ही काई बोध होता था। उसके एक हांग म कवल न्या की इद्विय काम कर रही थी। बाहरी सवार का वह वेषक इसी एक माध्यम स

^{*} बी • आई० तेनिन, सम्पूण सऱ्यायली, खण्ड ३८, पृथ्ठ १७९।

ज्ञान प्राप्त कर सनती थी। नेकिन यह ज्ञान वित्तना कम था इसे भनी भाति समया जा सनता है। अधिनाय समय रागिणी अचेत रहती थी। इससे ग्या सिंग्र होता है? इससे यह सिंग्र हो जाता है कि हथारी ज्ञानिद्रया ही वे माधन है, व माग हैं जिनके माध्यम से अपा नर्जूदिक ससार ना नान हम प्राप्त करते हैं। बाह्य ससार हमारी नार्गिया यो प्रमावित करने मजदना पदा करता है। और, अपनी सवदमाआ को छोडर और नोई तरीना नहीं है जिसम ससार क विषय सहस कुछ भी जान सकत ह।

हमारी यदि एक ज्ञानेत्रिय खराब हो जाय तो दूसरी ज्ञानिद्रया ियसी हर तक उमकी कभी का पूरा कर सकती है। किन्तु यदि हमारी सारी ही जाने द्रिया हम से छिन जाती हैं तो हम असहाय हो जाते है। मनार के यिपय म फिर हम कुछ भी नहीं जान सकते। सबेदना है क्या ?

जब गरम पानी किमी में हाय से छू जाता है तो वह व्यक्ति गर्मी की मो-दना का अनुभव करता है। जब हम किमी लाल चींज का स्थते ह ना हमारे बचर उनके अनुरूप जाली की मवदना होती है। मब का अम्नित्व अपन ममस्त गुणों के साथ बस्तुगत और हमसे स्वतन्त्र हाता है। लेकिन जब घह हमारी कावदापर प्रभाव डालता है तो उत्तक्षी वज्न से रंग गंध, स्वाद आदि की सवदनाएँ पैदा होती है। बस्तुजों के, आहरी ससार के, हमारी काने द्वियों पर पक्ते बाले पनाब के परिणाम की हो सहेदनाएँ कहा जाता है। इसी वजह स हमारे चतुर्विक ससार का हम मुख्या, ठीक ठीक जान वे कराती है।

विकित इस बात का नया प्रमाण है कि हमारी सवेदनाएँ ससार का सही सही ही जान हमें करानी है? इसका प्रमाण व्यवहार है। हमारी सवेदनाएँ अगर हमं सही सही सुवना न वें तो बाहरी समार में पायी जान बाती घीजा का व्यावहारिक उपयोग हम न बर सकें। उदाहरण के लिए, हमारी जानेदिया के अनुसार जो पदाय हमारे बारीर में लिए लाभदायन है, वे हानिकर सावित हा सबते हैं, और, इसी तरह यदि नानेदिया स प्राप्त होन बाला ज्ञान सही न हो ती जो बसतुएँ हमारी जानेदियों के अनुसार हमारे लिए युरी हैं, वे अच्छी माजित ना सबती हैं।

हमारी आल जिस वस्तु को हम देवते ह उसवी मानी फोटो जैमी तस्वीर उतार मेती है। यदि नोई वस्तु चलती है तो हमार रिटना (नेन पटल) पर चल रही वस्तु की प्रतिमूर्ति दिखलायी देती है। बगर वह वस्तु बचल अवस्था म होती है तो अचल अवस्था म ही नन्न पटत (रिटना) पर वह दिन्दियायर होती है। औप समार में पटित होने वाली प्रत्येक वस्तु को प्रतिबिध्वित करती है और उसकी नक्ष्य उतार लेती है। दूसरी जाने दियाँ भी देसी प्रकार काम करती १९६] [मानमवादी दशन

है। इससे स्पष्ट है कि अज्ञेयवादिया का यह कहना चलत है कि हमारी ज्ञानिकी ससार में जा कुछ घट रहा है उसकी अविश्वसनीय साक्षी है।

पर तु सेवदनाओं का चाहे विनाना ही भारी महत्व नया न हो, केवस उतर जिरए ससार वा जान पाना असम्भव ह । चिन्तन वे माध्यम स मनुष्य सहर इदिय वीध से आगे जाता है उसने जिरए वह एसे ऐसे सेतो म प्रवेश करता हं जहां मिद्रय-वाध कभी नहीं पहुँच सबता । चिन्तन की सहायता से मनुष्य वस्तुओं और घटना प्रयाहों के आन्तरिक सस्वा गि, अर्थात उनने दिशस के नित्यमों की जानकारी प्राप्त कर ले सकता है। सवेदनाएँ वाहरी विश्व के अप्रतयक्ष कर से प्रविचित्त करता है। सवेदनाएँ वाहरी विश्व के अप्रतयक्ष कर से प्रविचित्त करता है। इसका अप्य यह होना है वि तकताल के अप्रतयक्ष कर से प्रविचित्त करता है। इसका अप्य यह होना है वि तकताल के प्रवाद करता है। इसका अप्य यह होना है वि तकताल के प्रवाद करता है। इसका अप्रतयक्ष करता है। उदाहरण के लिए, इस बात का पता लगाने के लिए कि आया कोई मनुष्य अपनी जान को जाखिम म डातें विना करतिस्य यान म याता कर सकता है पहले पणुओं को लेकर प्रयाग करते के या द म प्रयोगों से जो जानकारी प्राप्त हुई पणुओं को लेकर प्रयाग करते के या द म प्रयोगों से जो जानकारी प्राप्त हुई पणुओं को लेकर प्रयाग करते के या द म प्रयोगों से जो जानकारी प्राप्त हुई पणुओं को लेकर प्रयाग करते के या द म प्रयोगों से जो जानकारी प्राप्त हुई पणुओं को ते कर प्रयाग करते करते । विश्व म सह निज्य पित्र का सेता की सफलताओं ने पूरी तरह से निज कर दिया है कि जनके निष्कप सही वे सिकताओं ने पूरी तरह से निज कर दिया है कि जनके निष्कप सही वे ।

तथ्यो के विना निष्कच नहीं निकाले जा सकते।

तस्य ही वह हवा है जिसम वैनानिक सास अत हैं। सबदनाए तस्य प्रस्तु करती है। फिर मस्तिएक उनका सामा योकरण करता है (generalises) और उनस ठीस तकपुण नतीजें निकालता है।

मानवीय तक की गांकि न होती तो जिन्न भिन प्रकार क, एक दूसरे ते असम्बद्ध, तथ्या के मात इपर उपर विषये अम्बार ही विख्वायी पडते । परन्तु सामान्यीवृत अथवा साराण कप म प्राप्त तथ्य हुमारे चतुरिक की अथवा पिन्न हात वाली मस्तुना तथा घटनाथा के कारणा तथा उन्हों नियम गांतित नियमि तताजा की गृहरी जानकारी हम प्रवान करने हैं, अर्थात व हम घटना प्रवाह के स्वत्त व तम प्रवार अपने न्यून स्वत्त व कि । मिन्न इद्विय प्राध हारा जाने गय पटना प्रवाह की विकास मूल हत तक पुत्र विकार तथा (essential features) का चयन करक काम करता है। यही कारण है कि प्रधार तक वृत्त विन तम करता वर्ष रहना है आ आधारमुग कर स प्रधानिक होता है।

इंद्रियो मन्त्रिय न सिए लाधार सामग्री, नथ्य इन्द्रा करनी है। मन्त्रिय उत्तर क्षाधार पर लाग (सामाय) ननीत निरायना ह उनका सामायीकरण करता है। इंद्रिया न बिता मन्त्रियन, दिमात काम नहीं कर समया। किन्तु मस्तिप्त नी नियमकारी (निय लणवारी) सित्रयता (regulating activity) के विना इिन्य-जय ज्ञान भी नहीं प्राप्त विया जा सकता । सत्तान प्राप्त करने वी व्यवहार पर आधारित एक ही एकीकुत अविभाज्य प्रक्रिया की—इिन्नो के हारा जोन प्राप्त वरने की—दो विशिष्ट अवस्थाएँ हैं। इन दो अवस्थाओं (या मजिलो को) एक इसरे से अलग नहीं किया जा सकता, यविष दवन के इतिहास में ऐसा चरने की बारम्बार काश्रिश्च नी गयी है। कुछ दाणिका ना, जो तक बुद्धिवादी (rationalists) कहताते हैं, कहना है कि मनुष्य केवल मस्तिप्क की ही सहायता से सवार ना समझ सकता हैं। तन बुद्धिवादी (rationalists) अववा अववाब हो तन बुद्धिवादी कत तपाणित इत्रिय ज्ञानवादियों (sebsualists) अथवा अववाब सिद्ध्यादी (खिटन भाषा में sensus ना अल "इत्रिय" और यूनानी भाषा म empiria का अव "धनुभव" होता है) के विद्य है जिनका विचार यह है कि को। अपना समस्त आत अपनी ज्ञाने द्विया के सहायता से, वेवल इत्रिय ज्ञान अपनी ज्ञाने द्वर्य क्षेत्र अपना अपनी ज्ञाने दिव्य की सहायता से, वेवल इत्रिय ज्ञान अपनी ज्ञाने दिव्य की सहायता से, वेवल इत्रिय ज्ञान अपनी ज्ञाने द्वर्य के सी सहायता से, वेवल इत्रिय ज्ञान सामग्री म मस्तिप्त काई नियी बीज नही जोडता।

परतुतक बुढिवारी और अनुभव सिडवादी दोना ही ज्ञान प्राप्त करन की प्रिष्टिया में मस्तिष्य तथा इडिया की सापेक्ष भूमिकाओं की समस्या का क्वल एकतरफा हक प्रस्तुत करते हैं। परतुहम किसी भी एक की भूमिका का दूसरे की भूमिका के मुक्त के बडा चढाकर नही दखना चाहिए।

इद्रिय-ज्ञय (sensual) तथा तक बुद्धि सगत (rational) दोना ही प्रकार का ज्ञान बरायर महत्व रखता है और ज्ञान प्राप्त करने की प्रक्रिया म उह एक दूसरे से अलग नहीं किया जा सकता।

सज्ञान प्राप्त करने की प्रक्रिया ने व्यवहार की मूनिका

मानय समाज का प्रारम्भ काम से, "वावहारिक सिहम्यता से हुआ था। वि ना रहन क अपने समय के दौरान अनुष्य की जिस की की भी जानकारी प्राप्त करना की जिस्तर थी वह उसे दनि हन क व्यावहारिक अनुभव से मिलती गयी। जीवन का हमारा अपना अनुभव भी इसी बात का प्रमाणित करता है। मनुष्य जब पदा होता है ता उसे कोई आन नहीं हाता। ज्ञान वह अपन व्यावह - रिक अनुभव के प्रमाण विषय के विविध घटना प्रवाही के साथ साक्षात्कार करने स्था उनके साथ सामज्ञस्य स्थापित करने की प्रतिया के उदिए हासिल करता है। माई विषय जब आग को प्रमुच के स्था सामज्ञस्य स्थापित करने की प्रतिया ने उसि हास साथ तक आग की मोई विषय जब आग को हुने की बोखिज करता है। काई विषय जान हो होती। कि तु अनुभव से जस्दी ही उसक गुणा का

११८] [मानसवारी दशन

वह समझ जाना है और फिर आग ने पास जान की काश्चिय नही करना। उउ युख पान प्राप्त हा जाता है।

परन्तु व्यवहार का मत नव प्रत्येक मनुत्य व व्यक्तिगत अनुभव स कुछ अधिक होना है। मानसवाद म पहल क भौनिकवाद म इसी मिलिमिन म ग्राली भी थी। व्यवहार स वह आगा अलग मनुष्या क क्वन निजी व्यावहारिक अनुष्व वा मनवव लगाता था। मानसवाद म पहल क इस भौतिकवादिया का नगाता वा कि विश्व म अनव 'रावि मन मून्या' रहत है। वे एक दूसरे स पृषक, अन्य अलग रहत है और, इसिए, पूजतमा क्वल स्वय अपन प्रयासा क जिए है कि विश्व का नाम प्राप्त करन व निष् विवया है। पर तु सवाई यह नहीं है। व्यव हार म हम न केवल उसका उपयाग करते हैं जिस हम सीधे मोधे स्वय अपने अनुभव के सीध्यत है, बल्कि दूसरे लागा के अनुभव का भी, समूज मानवादि क अनुभव का भी लाग उठाव हैं। इसीलिए मानमवाद सामाजिक व्यवहार की बात करता है। सामाजिक व्यवहार की सामाजिक कर सामाजिक कर सामाजिक कर सामाजिक कर सामाजिक का सामाजिक व्यवहार की सामाजिक कर सामाजिक का सामाजिक कर सामाजिक का

सज्ञान (ज्ञान) प्राप्त करन की प्रक्रिया म व्यवहार के महत्व का आधार यह तथ्य है नि जीतम विश्वपण म समस्त ज्ञान मनुष्य की सामाजिक, व्यावहार कि नियामीकता म ही प्राप्त होता है। विज्ञान के दिल्लास म इस बान के अनक उदाहरण मिलते हैं। ज्यामित (रेखागिया) का ज म कसे हुआ या है प्रतान नाल से मनुष्य भूमि पर काम करते आय है और अपन रहत के लिए किसी न किसी प्रकार के घर बनात आये है। इन कामा के लिए जह हमेगा विभिन्न कथा और आज्ञार के प्रतादा (भूमि क ट्वजा) को नापना पड़ता था। और और उह पता चला कि अगर पिसी प्लाट की आञ्चित एक विशेष प्रकार की होती थी जसकी आञ्चति यदि एक विश्वज्ञ (triangle) अथवा समलस्य चतुष्ण (trapezium) की तरह की होती बी ता उस नापने य एक विशेष प्रताक के सामायावरण कंगा से अगर होता है। कुछ घटना प्रवाद और यह नाएं पटित होती है। उनका व्यावहारिक अवध्यत करने से सामा योकरण के सिमायावरण के सामायावरण के सामायावरण करने से सामायावरण के सामायावरण के सिमायावर्ग के सामायावरण के सिम पटना होती है। उनका व्यावहारिक अवध्यत करने से सामा योकरण के सामायावरण के सिम प्रवाद होता है। के नीर फिर उससे पिद्धान करने सामायावरण के सामायावरण के सिम प्रवाद होता है। के नीर फिर उससे पिद्धान करने सामायावरण के समस्त होता है। के नीर कि तरहात, दिसात, दूरितीर से व्यवहार पर ही आधारित होता है।

ऐसी हासत म आप पूछ सकते हैं इस सब का अब क्या यह होता है कि मनुष्य एन ऐसा निष्मिय निक्चप्ट (अड) प्राणी है जो आवें सन्द बरक पड़ा रहना है और बाहरी ससार एकनरफा डग स उसके ऊपर प्रभाव डालता रहना द्व-द्वारमक भौतिकवाद]

996

है ? मानसवार से पहले ने अधिमूनवादी भौतिकवादी ध्यावहारिक अनुभव का निम्न यह अय लगात थे कि उसके माध्यम से बाहरी ससार मनुष्य को प्रभावित कराग रहता है। पर-नु धावस ने ब्यवहार की और अधिक गहरे ढग से व्याख्या करते हुए यह बतलाया था कि उसके जरिए बाह्य ससार अनुष्य को प्रमावित करता है और मनुष्य खुद भी बाहरी डुनिया को प्रभावित करता है।

प्यवहार चान को ल केवल आधार है, बल्कि वह उसकी प्रेरक शिंक भी है। उदाहरण के लिए, जि दगी अगर रिष वैज्ञानिको स यह बहती है कि व इस बात का पता लगाएँ कि किसी भूमि विशेष पर सबस अच्छी तरह कैसे खेती भी जा मकती है, तो इस ब्यावहारिक काम से इपि यिज्ञान के विकास का भी अत्यिक प्रेरणा मिलेगी। व्यावहारिक समस्याला का हल करते समय विज्ञान में सदा नये-नय सामान्यीकरण करन पढते हैं। इसस वह सिद्धात को अधिका-पित समुद्ध और उन्नत बनाता जाता ह। लेनिन न जब यह कहा था कि व्यवहार सद्यानिक जान के उन्नर होता है तथा ज्ञान के सिद्धात को बास्तविकता की सरफ एक सही ब्यावहारिक दूष्टिकाल पर आधारित होना चाहिए, तब जनवा यही मतकब या।

अब प्रवन उठता है इस चीज सं क्या उत्पादन तथा मनुष्य की क्रांति कारों गतिविधियों के क्षेत्र में सिद्धान का, विज्ञान का महस्व पट जाता है? संगोधनवादी तथा मानसवाद नेनिनवाद के दुश्मन यह पिद्ध करने की कोशिय करते हैं कि सतान प्राप्त करने के सादध में मानसवादी लेनि वादी जब यह कहते हैं कि उसने लिए मूल महस्व व्यवहार का होता है तब व सिद्धान्त की महसा का सम्बीकार करते हैं । ये लोग कहते हैं कि भानसवादी याज "सकुविन व्यवहार का मानदी" हैं, सिद्धान की अवहेलना" करते हैं । यर यह वात सवया गलत है । मानसवादी नेनिनवादी पार्टियों ने सिद्धान्त को सदा ही सवाधिक महस्व दिया है । वीनिन स्वय दावर इस बान पर जोर देते थे कि व्यवहार के पथ की सिद्धान्त ही बालोक्ति करता है ।

इस प्रवार, द्वांतर्यक भौतिकवाद ने व्यवहार अथवा सिद्धान्त विसी भी एक अपने का महत्वपूण भानन की कोई गुआयश नहीं हैं। सिद्धान्त और व्यव-हार के बीच एक द्वंद्वात्मक एकता हाती हैं। उन्हें अवग अवग कर सकना अगम्भय हैं। सिद्धान्त का जम व्यवहार से हाता है। किनु सिद्धान्त भी व्यव-हार की सहायता करता है और उसे समृद्ध बनाता है। व्यवहार के बिना कोई विद्धान नहीं हो सबता। और न एक ज्ञान्तिकारी सिद्धान के बिना कोई मितकारी व्यवहार ही हो सकता है। व्यवहार के बिना सिद्धान मृत होता है। इसस भी सुरी भीज यह है कि व्यवहार के अभाव से सिद्धान एक निरंपन बाग वम जाता है। पर तु बैज्ञानिक मिद्धा त के बिना व्यवस्त अधा हाता ह—वर्गाक अपने-आप उमम, खूदम, दूर दिन्ट नही होती। देश की वात तो छोट दीमिए सिद्धा त के विचा विसी फैक्टरी अथवा सहकारी समिति को भी कुसत डग म बना सकना असम्भव हाता है।

सिद्धान्त और व्यवहार की जटूट एकता ही झान के मानसवादी तिद्धान की कोण-शिला है।

सत्य दया है 7

हम कैस विचार कर सकत है कि मनान प्राप्त करने के क्षम मे जानान हम प्राप्त होता है वह सच्चा नान है ?

गाजमर्रा के जीवन के अनुभव से हम जानते हैं कि किसी क्यन का केवन तभी सक्का माना जाता है जाकि वह वास्तविकता में मल खाता है। व समस्त मलक्ष्य जो बास्तविकता (या मवाई-अनु०) से मेल खाते हैं, सही हाते हैं। सर्प सस्तय का, अपना ग्रस्त विवास का, विरागी होता है। हमारे क्रांपत तम ग्रस्त हमारे के जा के मार्च प्रेस का प्रति है। हमारे क्रांपत तम ग्रस्त हमारे के जा के मार्च प्रति है। मायसायाय के जिलाद व अनुतार, मराय वह है जो खाइ को (बास्तविक्रना का-अनु०) सही सही व्यक्त करना ह। हमारा ज्ञान यदि वस्तुगत ससार म मल खाता है, तो वह सक्ना है। वस्तुगत सराय से मायसीय दशन का परी खय होता है।

भपनी कृति, मौतिकषाद तथा अनुसब सिद्ध आशोधना से लेनिन न वस्तुगत सहय मानवीय विचारों के नार-तरव के उस साम की कहा है जो क्यानगर (subject) पर नहीं निभर करता, सनुष्य और सनुष्यज्ञाति पर नहीं निभर करता।

इसना मतलव वया हुआ है इसना मनत्रव यह है कि समुद्ध व बिना नोई सरव नहा हो ननता । इसन बावजूद, यह चीत्र जो मन्य ना गार तस्व है, मुद्ध पर नहीं निमर नेति। सरव की प्राप्ति मनुष्य क चतुन्ति कर समार स होती ह। वनत्या तथा सम्मतिया की सामाई का निषय मानवीय इच्टा आत्रा राजा म होता है जो समार स समुद्ध म स्वतन्त्र स्य स अमित्रव राती है।

इत्तीलिए लेनिन बहते हैं कि बन्तुगन सत्य बनुष्य और मनुष्यकाति में स्वतन 2, दूसर शार्नों म बह बनुष्य की बनमानी चाह से स्वतन्त है। मनुष्य सत्य की मुस्टि नहीं बन्दता बल्टि सस्तुगन ससार म यो मौनूब है उसन अनुन्य उन प्रतिविध्यत करता है। महुत्य के पान इत बात को स्वा नाइयों है कि उसका कार करवा है स्वारों ने नेन साता है रे क्योंनू हमारे कार को नवाई को वॉदके को कहोती उसको बादने का नाद स्वा है रे उसकी क्योंग्री सामाविक स्वरहार है। हमारे पियानों, हमारे विद्वानों बोट हमारी परिकल्पण को के स्वारा का करणा में परिका करने का एकमात नहीं सातन महुन्य का स्वारहारिक काम है। मार्ग्यों ने निजा था,

"मनुष्य को प्रपने ज्ञिनन के सब होने का अर्थान् उतकी बास्तविरुषा कौर सता का, उनको इह-सीहिकना का प्रमाण व्यवहार में देना चाहिए।""

बान्दिक्दा के अध्यान से जो नात हम आप करने हैं एसकी पुरिट पर करने ने हैं बास तमी हम विश्वास कर सकते हैं कि यह सकता है, भीर एस र जनेह करने की जकरत नहीं हैं। इसके विश्वीस, वे परिक नमाएँ भीर विश्वास जो जीवन में, ध्यवहार में सही नहीं सावित हो सकते, नता है पुठे हैं। उन्हें का लिए ने लिए हम के स्वाधित हों। उन्हें का उन्हें का लिए ने लिए हम के स्वधित हों। उन्हें का स्वधित विश्व के स्वधित हों। उन्हें का स्वधित विश्व के स्वधित हों। उन्हें का स्वधित विश्व के स्वधित हों। उन्हें का स्वधित हों। उन्हें का स्वधित करने में के स्वधित हों। उन्हें का स्वधित हों। विश्व करने से स्वधित हों। विश्व करने हों। अपने का स्वधित करने हों। अपने का से स्वधित करने हों। उन्हें का स्वधित करने से स्वधित करने से स्वधित करने हों। अपने से स्वधित करने से स्वधित करने से सार पूर्व विद्याल समय की का सीटी पर को नहीं। वह सिद्याल विश्व करने हों। अपने स्वधित करने हों से से स्वधित वता है विषाई के अनुक्ष होता है, और इसतिष्ठ वता पर हमेशा अमल किया मानता है।

अब आवस्यन है कि हम इस प्रश्न पर विचार करें कि वस्तुनत रारण का धनान हमें कसे प्राप्त होता है पूरे सत्य को क्या हम एक साथ, तरकाल आग में मकते हैं, अयवा उसका नान हमें धीरे धीरे, अन अग्र करने कोता ए ? इस प्रश्न का उत्तर देने के लिए हम निरंपेश (अयवा परम) सत्य और सापश सत्य के सम्बाध की देखना होगा।

प्रत्येक प्रमुख प्रवृत्ति का अध्ययन उन साधनो के माध्यम से करता है जो उसे सुलम होते हैं जो मानव समाज ने उसके लिये जुटा दिये है। एक ऐसा भी समय या जब वैत्तानिको के पास साधारण तराजू अथवा वर्मामीटर (तापमापी) तक नहीं य, माइनोसकोपो (सुरुम दशको), टेलिसकोपो (दूर दशयो), आदि

^{*} काल साक्स और फ्रेडरिन एपेस्म, जमन विचारपारा, मास्को, १६६०, पृष्ठ ६६५।—स०

१२२] [मानमवादी न्यान

की तो वात ही छोड दीजिए। उससे समार का जानने की सन्मावनाए भी सीमित वी। पर तु आधुनिक विज्ञान व पास अब अत्य त जटित उपनरण (यड) मीजूद हैं। और, इस विषय में भी क्या कोई सदह हा सकता है कि भविष्य में बैजानिक उपनरण (यड) और भी अधिक उत्तत हा जायेंग तथा प्रहित के सम्ब म में आप मतुष्य जितना जानना है उसस कही अधिक जानन तगा।? इसिल, हम "परम (absolute), "पूण" (complete) जमा की बात नहीं कर सकत। अधिकाशतया समस्त नात सापेंग (relative), अपूण (incomplete) और अशुद्ध (mexact) हाना है। परवेच केजानिक सिमां हो हित स्त के स्त पर उसकी ऐतिहासिक सीमांजा की छात हाती है। इसीनिल मानवीय जान को दितहास के हर युग में उसी युग के अनुक्ष सार्थ पर सकती है। इसीनिल मानवीय जान को दितहास के हर युग में उसी युग के अनुक्ष सार्थ पर सकती है। स्वीमां सामक लाग जाना चाहिए।

अब प्रश्न उठना है क्या ज्ञान पूण और अतिस नही हो सकता? क्षान यदि वेवल सापक्ष ही हो सकता है, तो क्या परम सत्य (absolute truth) पूण (complete), जीतम (full) और सबक्यापी (comprehensive) सत्य जसी कोई चीज हो ही नहो सकती?

कुछ दाश्यानिक इस प्रश्न का उत्तर इस तरह देते है चूकि जो भी शान हम प्राप्त करते हैं बह समय गुजरने के साथ पुराना पड जाता है और यहाँ तक कि उसका खण्डन भी हो जाता है इसिनए शाफ है कि परम सत्य जवी कोई बीख नहीं होती, सत्य नेवल सापेक होता हैं। हमारा शाम सदा परिवतन की दक्षाता । इसिन एमस्त जान मापक हाता है। जो दाश्यानिक इस प्रकार तक करते हैं उन्हें सापेक्सावाशी (relativists) कहा जाता है।

दूसरे दाशिन करते हैं कि जा सत्य पूराने पत्र जात है और जिनकें साप विशेषण जोड़न की जरूरत होती है ने सत्य है ही नहीं। असला" सत्य कमी पूराने नहीं पढ़ते वे शाम्बत होती है ने सत्य है ही नहीं। असला" सत्य कमी पूराने नहीं पढ़ते वे शाम्बत होती है जनकी जानकारी हो जान के बाद में सक्तालीन होते हैं। इसके खितिरक्त य दाशिनक नहते हैं कि हमें बच्च परम, जूप, असत तथा अितम सत्यों के नारे में ही विचार करना चाहिए। ऐसे दाशि निक जरमूलवादी (या वरुमुल्ला) होते हैं। सत्य से उनका मतलव कुछ ऐसे जह सूता से होता है जो शाक्वत, अपरिवतनीय तथा निवक्त हात हैं। विकत सायेदताबादिया और जह सूत्वावियो दीना के ही तक एक परिपाण का अधिमूत वादी हात है। परा सत्य से सम्पूण नान की ना की मई सतलव नहीं तथा सतता। वास्तव म, इस बात पर क्या फोई विक्वास कर सनता है कि ना में भी समय ऐसा आयेगा जब मानवजाति सम्पूण पृष्टि के अपन अध्ययन की पूरा

द्वादात्मक भौतिकवाद]

[9२३

कर लेगी और हर चीज वो जान लेगी—और, इस प्रवार, परम सत्य को पा लगी? मनुष्य कभी भी प्रवृति वे विषय मे सब कुछ नही जान सबता, वयाकि प्रवृति का वोई अत नहीं है और वह सतत रूप से बदलती रहती है। इसीलिए मानबीय ज्ञान वे भविष्य के सम्बन्ध म वोई सीमाएँ निर्धारित करना हास्या स्पर है।

तब गया परम सत्य तक, पूण और द्यायवत सत्य तक, मनुष्य कभी पहुँच ही नहा सकता ? परम सत्य से आपको मुराद यदि शायवत सत्य की यह अधिभूत बानी धारणा है कि उसे (अर्थात शायवत सत्य का) जान लन वे बाद फिर मनुष्य के सीखन के लिए कुछ शेष नहीं रह जाता—को इस तरह के "पूण" सत्य बा कही भी अस्तिरब नहीं है। पर जु इस प्रश्न के सम्बाध म यदि आप ह द्वारमक भीतिकवादी दिन्दिगेण अपनाय, तो आप देख सकेंग्ने कि सापक्ष सत्या को इक्ट्रा करने और, इस प्रकार, कमया, प्रवृत्ति ने समस्य घटना प्रवाही तथा नियमी के शान क अधिकायिक सभीप पहुँच कर मनुष्य परम सत्य को आप्त कर सकता है। जिस मजार कोई भी पूण बस्तु अपने अशो से जोड से बनती है, उसी प्रकार सान के विकास के अतहीन कम मे, परम सत्यो की भी स्थापना सापेक्ष सत्यो के ही योग से होती है।

परम सत्य की यह ब्याख्या कि वह विकास के क्रम मे प्राप्त किय गये सापेक्ष सत्यो ना योग हाना है, परम सत्य नी सापेक्ष सत्य से प्रथक करन नी अधिभूतवादी नोशिशा व विरुद्ध है। यह याज्या इस वात को सिद्ध करती है कि सापक्ष और परम सत्या के बीच कोई अलघ्य दीवार नहीं है। सज्ञान (जान कारी) प्राप्त करो के क्रम मे, सापक्ष सत्या का अवयण करते हुए इसी दग से परम सत्य के अमूल्य क्णा को हम प्राप्त करते है। "जीवन का उदमव निर्जीव भूत से हुआ था", "चित्तन की इद्रिय मस्तिष्क है", "समस्त पिण्ड अणओ से यनत हैं '---य तथा इसी तरह के अगणित दूसरे क्कव्य पूणतया सत्य है, विज्ञान तथा व्यावहारिक अपूमव द्वारा वे प्रमाणित हो चुके है और उनका खण्डन नही किया जासकता। व परम सत्य क असली कण है। पर तु, इसका मतलब यह नहीं हाता कि वे भी व्यक्तिम सत्य है, क्यांकि यह मान लेना गलत होगा कि परम सत्य ऐतिहासिक परिस्थितिया पर नही निभर करता, कि समय बीतने के साथ साथ उमना विस्तार करने, उसमे जोडने तथा उसकी पुन परिभाषा नरने नी जरूरत नहीं रह जाती, कि उसमें न कुछ जोडा जा सकता है और न उसमें से कुछ निवाला जा सकता है कि भावी वैज्ञानिक तथा शौद्योगिक प्रगति का उस पर कोई प्रभाव नही पढेगा। इस प्रकार के अतिम, चरम सत्य अस्तित्व नही रखते। इसलिए उनकी खोज करनाब्यय होगा। इसका अथ यह है कि प्रत्येक सापेक्ष

सत्य में परम सत्य के कल मौजूद रहते हैं। प्रत्येक बैजानिक लाज, प्रत्येक बजा निक सत्य, प्रत्येक बजानिक नियम के पूर्य में सापस तथा परम सत्या की एकता होती है।

इस सबसे यह निष्क्य नियलता है कि बस्तुगत सत्य का सज्ञान हम प्र दम, पूण रूप से, नहीं प्राप्त करते, विक्त घोरे-घोरे, सापेक सत्यों का सनान प्राप्त करते हुए करते हैं। विकसित होते हुए सापेक्ष सत्यों के योग से हमें सम्पूण प्रकृति तथा उसके इस या उस विज्ञेय स्वरूप का पूण, गहन तथा परम ज्ञान प्राप्त हो जाता है।

ढ़ द्वारमण भौतिकवाद सिखलाता है कि सत्य सर्वव ठोस होता है। ठोस सत्य ऐसा सत्य होता है जो एक निश्चित वस के घटना प्रवाहों तथा उनके विकास की परिस्थितियों के सार शत्य को सही क्य से प्रतिविभ्यित करता है।

पुजनारमक भावसवाद ह्लसे माग करता है कि अपने सध्यूण जाय मे हम डोस परिस्थितियों तथा ऐतिहासिक परिस्थितियों का अच्छी तरह ध्याम रखें। बास्तव मे, बास्तविक घटना प्रवाहों के प्रति डोस ऐतिहासिक दृष्टिकाण का यही मुल तत्व है।

ऐतिहासिक भौतिकवाद

अध्याय सात

ऐतिहासिक मौतिकवाद—समाज के विकास का दार्शनिक विज्ञान

ऐतिहासिक मौतिकवाव वया है ? उसका मूलतत्व वया है ?

ऐसा कीन मा चित्तनशील ब्यक्ति होगा जिसने कभी न कभी अपने से यह न पूछा हो कि वे सूल जिनके मेल से सामाजिक जीवा के मिश्रित तथा बहुरगी तीने वान की रचना होती है कैसे एक साथ दून जाते है।

प्रकृति में विराट कि तु अ थी भौतिक किताय काम करती हैं। प्रकृति में प्रदेश करत क्रूत हम से, अर्थात अवेतन ढम से घटित होती है—वाह हम आकाणीय पिण्डा को से सें, वाह पीओ और पश्चओं की दुनिया की। पर तु सामाणिक जीवन सपटत्या प्राकृतिक जीवन स कि त होता है वयोकि उसका निर्माण ममुद्य करत हैं। और मनुद्य एसा मुख निक्चत आवस्यकताथ को लेकर करत हैं, व कि तिक्चन उद्देश्या में प्राप्त करने की केशिया करते हैं, उनका माग विचारा से निर्देशत होता है अर्थात, सक्षेप में, व सचेत रूप माम करते हैं। इसके अताया, व्यक्तियों के कामां से मितकर एकाकार हो आते ह ।

सामाजिक जीवन क क्रम में प्रगतिशील और प्रतिक्रियावादी, विकसित और अविकसित, सही और गलत विचारों के बीच टक्कर होती है, असख्य वैयक्तिक, **१२६**] [मानसवादा दशन

वर्गीय, राष्ट्रीय और अनराष्ट्रीय हित एक दूबरे से टकराते है। अब्द और बुरे, कैंब और नीचे, जदात्त और अध्य मानवीय जलकाओं जो गांडाभिसापाओं ने एक प्रचण्ड सागर सहराता रहता है। किंतु इस सब म क्या गाई व्यवस्था है, कोई दिया है, अथवा सामाजिक जीवन क्या एक ऐसा गढवडमाता है वा हमया-हमेसा तक हमारी समझ स बाहर बना रहगा? बिजान तथा मानव जीन कं अस्तिरव को प्रताह्विया वा अनुमय—दोना ही बतलात है कि इतिहास की पूर पूर्वियों में भी एक प्रवार को कम पाया जाता है एक प्रकार की नियम गांसित

मानव समाज वया है, उसकी प्रगति क्सि प्रकार के नियमा द्वारा शामित होती है, और इन नियमों को कैसे जाना और मानधीय व्यवहार म इन्तमाल किया जाता है—इन सब प्रकान के उत्तर मानसवादी लीननवादी दशन के उस भाग द्वारा दे दिये गय ह जिसका सम्बच्च इतिहास के क्रम म उदित और किंत सित होन बाले सम्मूण समाज के जान के लाम सिद्धा त तथा उने प्राप्त करन के तरीके स है। मानसवादी दशन ने इस माग को ऐतिहासिक भौतिकवाद कही जाता है।

जिस प्रकार प्रकृति का, जिसमे नाना प्रकार के घटना प्रवाह, प्रत्रियाएँ तथा सम्ब घ पाये जाते है, प्रकृति विचान की नाना शाखाशा द्वारा अध्ययन किया जाता है, उसी प्रकार मानव समाज का भी अध्ययन अनक सामाजिक विनाना द्वारा, जसे कि राजनीतिक अध्यास्त्र, विधि शास्त्र, इतिहास, नशास्त्र, भाषा विज्ञान आदि द्वारा किया जाता है। प्रत्येक सामाजिक विनान सामाजिक जीवन के किसी एक पक्ष अथवा क्षेत्र का अध्ययन करता है। और यद्यपि सर्व मिलकर सामाजिक विज्ञान सामाजिक जीवन के सभी पक्षा को अपनी परिधि में ले लेत है कित इस ज्ञान के सीधे सीधे कुल योग से एक अखडित इकाइ क रूप मे परे समाज की, एक इसर का प्रभावित करने वाली प्रक्रियाओं की एक व्यवस्था के रूप में समुचे समाज की समझदारी नहीं प्राप्त होती। अथशास्त्र और राजसता के विकास के, तथा कानन भाषा, आदि के विशिष्ट नियमा क काम करने के साथ साथ और उन्हीं के साथ मिलजूलकर, सामाजिक प्रगति के करूठ और अधिक सामाय नियम भी काम करते हैं। इन सामाय नियमा का अध्ययन कोई विशिष्ट सामाजिक विज्ञान नहीं करता । और इन मामा य नियमो का, जो सम्पूण सामाजिक सघटना के जगा को जोडकर एक अविच्छित जीवित इकाई बनात है-जान बिना समाज के जीवन के विभिन्न पक्षा के पारस्परिक सम्ब धा को समय सक्ता और यह बतला सक्ता असम्भव है कि पूरी व्यवस्था वे अ दर इस या उम घटना प्रवाह की जगह नीन है।

कहा जा स ता है नि समाज एक ऐम छानार बुक्ष की तरह है जिसकी धनक गालाएँ है। प्रदेक सामाजिक विज्ञान इस बृद्ध व किसी खास अग का— उसकी जड़ा, शासाब्रा, पत्तो, तन, आदि का अध्ययन करता है। अगर हम उसके अलग अलग अगो का अध्ययन न करें तो हम उन नियमा का नहीं समय पायंग जा सम्मुण बक्ष के विकास को किसी की सम्मुण बक्ष के विकास को किसी किस की किसी की सम्मुण बक्ष की बिकास के विज्ञान के किसी किसी की सम्मुण बक्ष की बच्चा पर निषद करता है, इसिन्छ यह भी अध्यात महत्वपूण है कि पूरे बण के विकास की सचालित वच्ने बाले आम नियमा की जानकारी प्राप्त की जाय। समाज के अध्ययन के विषय में भी मही बात लागू होंगी है। उद्यक्ती विविधता में हम हमया उसकी एकता को बुद्धन की कोशिया करती चाहिए।

ममाज मे भौतिक और वैचारिक दोना प्रकार के घटना प्रवाह होते हु, उसम सामाजिक मत्ता और सामाजिक चेतना दोनो होत ह और उनक बीच एक निश्चित सम्बन्ध होता है। इस सम्बन्ध का अध्ययन सामाजिक प्रगति की प्ररक्ष शक्तिया का उदघाटन करने म महत्वपूर्ण भूमिका अदा करता है। पर तु, नामानिक चनना और सामाजिक मत्ता के सम्बद्ध का विशेष रूप में कोई भी विशिष्ट सामाजिक विज्ञान अध्ययन नही करता । लेकिन जब तक सामाजिक चेतना और सामाजिक सत्ता के सम्बद्ध को सही सही ढग से तही समय लिया जाता तब तक न तो सामाजिक घटना प्रवाहा को जानने के (उनका सज्ञान प्राप्त करन के) तरीके का पता लगाया जा सकता है और न सामाजिक जीवन का जन हित म प्रातिकारी उगस रूपा तरण नरने ने साधना नाही खोज निकाला जा नकता है। इसके अलाया, उन दाशनिक श्रेणिया का भी काई खास सामाजिक वितान अध्ययन नहीं करता जो सामाजिक जीवन की शाम सरचना (बनावट) का तयाजिस प्रकार से वह पैदा होती है और विकास करती है उसका प्रति-विम्यित करती है। उस प्रक्रिया की विशिष्ट विशेषताओं का भी कोई खास सामाजिक विज्ञान अध्ययन नही करता जिसके माध्यम स सामाजिक घटना-प्रवाही की जानकारी प्राप्त की जाती है। ये सब काम ऐतिहासिक भौतिकवाद वें वाम हैं। इन चीजा के अध्ययन के लिए बावश्यक आम सिद्धात से वही हम लैंस वरता है।

इस सबना माराण यह है ऐतिहासिक भौतिकवार वह दादानिक विज्ञान है जा सामाजिक सत्ता के साथ सामाजिक चेतना के सम्ब प्रका तथा मानवजाति के सामाजिक विकास के सर्वाधिक सामा य नियमी तथा प्रेरक यक्तियां का निरुपण करता है। उसका सम्ब प्र सामाजिक विकान और सामाजिक रुपातरण के सामा यसिद्धात तथा तरीके से है। सामाजिय इतिहास का वैज्ञानिक भाग वतलाता है कि पत्नीवाद को जगह समाजवाद की स्थापमा होगा अवन्यसम्भावी है। इससे अपने महान उद्देग की अतिम विजय के सम्याध म महानतकण जाता वा विषवाम बढ़ना है। इसने सामाजिक घटना प्रवाही की जगने सम्पूण आतरिक सम्याध में साप वाच पटनाल कर सकता और, इस प्रवार, अलग अन्य घटनाओं से आग दूर तह ही ऐतिहानिक सम्मावनाओं को देस मण्यात तथा इस बात को जात सकता और सम्माव हो जाता है कि मविष्य में क्या होन बाला है। एतिहानिक मीनिकार के हमें उस तरीने को नाम मिनकार है हमें उस तरीने का नाम मिनकार है जात को हम विकास कर सकते हैं, वर्ग संघर्ष तथा जाति कारी कायवादियां के लिए मजदूर वर्ग और उसकी पार्टी की सही सही रणनीनि और वायनीति निवारिक सकते हैं तथा समाजवाद और वस्तुनिक के निवार योजना सकते हैं।

ऐनिहासिक भौनिकवाद की रचना यात्रस और एयेल्स ने की थी। उसका सुजन उन्होंन द्वादास्य भौतिकवाद क नाय साथ विषय ने सम्बन्ध म एक पूर्व विषय विषय है सम्बन्ध म एक पूर्व विषय सा—उहका पुत्रन उहान सामानिव स्वतिबन्धा की जानकारि (सक्षान) प्राप्त करने तथा उसका क्षानिकारी रपातरण परन की एक पद्धति के रूप में किया था। एनिहासिक सीतिकवाद के जम के लिए सामाजिक विचान ने सम्भूण पिछने दिवास ने जमीन तीमार कर थी थी।

मासन और एपेटन की महान ऐतिहासिक देन यह थी कि बही पहन क्यकि में जिड़ीने आदणवान (पाववाद) का सामाजिक विचान के क्षेत्र से निकान बाहर मिया या और समाज पर लागू हाने बारे दरा की मून समस्या माहत के लिए एक भौतिकवादी समाधान प्रस्तुत किया था। कर्यात उन्हान ही यह बात बत-सामी पी कि थम, भौतिक मूल्या का उत्तावन, ही मानव जीवन पर आधार लगा मानव याना को प्रमान के मानुष्य या या। वामा नी मानुष्य या या। वामा नी सामाजिन उपति की बुनियादी कत है। दिवहास की नयी भौतिकवादी ब्यारया का प्रमास करते हुए एगस्स न विचा या,

'डारिवा ने जिंग तरह जब जंगत ने विवास से नियस या पता समामा था जी तरह मानम ने मानव इनिहास के विवास के नियस का पता समाम. 1 उद्यान इस सीधी सारी बात बा—जा ि अभी तम विवास धारा ने भारी पाड झाबाड व नीचे छिपी हुँ थी—पता तमाया कि दसक पहल कि सानवानि राजनीति, विपास कता, धा, खारि म दिल्बामी त सन जमने निए आवश्यत है कि बहु खाये, पिय, उसके सर पर सामा तथा तन पर नपडे हा। इसलिए, किसी भी कौम (जनगण-अनु०) वी राजकीय सम्याओ, नानून मम्बाधी घारणाआ, नला, और यहां तक कि यम सम्बाधी विचारों वा भी विवास जीवन यापन के तात्कालिक भीविक साधना पर, और इसीलिए उस कौम (या जनगण-अनु०) द्वारा सम्बित तुग म प्राप्त किया आपि अधिक साधना पर आधारित होता है। अतएव उन सबनी याववा प्रसी आधार के प्रवास ने वी जानी चाहिए—न कि इसके उटट दंग से, जैसा कि बत तक विचा यया है। *

मानमवाद ने स्पष्ट वर दिया है कि सनाज वे बार म माद्र परिकटनाएँ करना और उसके विकास के इतिहास का जीवन मे धनुष्य की बास्तविक गति वििधान के बाहर और उनमें ऊपर कि बूडन की वाशिश्व करना निरंधक है। उसन स्पष्ट कर दिया है कि मनुष्य स्वय वपना इतिहास वनाते हैं, कि ऐतिहा-सिक प्रतिया के पीछे बाई असोक्तिक प्रतिया ने दीही तोती। मानसवाद के सस्था पना न लिखा था.

'इतिहास कुछ नहीं करता, उसके पास काई विराट धन सम्पदा नहीं है 'वह कोई लडाइया नहीं लडता'। इस सक्का समुख्य, वास्तविक जीवित मनुष्य ही करता है, वहीं सक चीजा का स्वामी होता है और लडता है 'वितहास कोई अकग-यलग ऐसा व्यक्ति नहीं है जो स्वय अपने लास न्देश्यों के लिए मनुष्य का इस्तेमाल करता हा अपन उद्देश्या की प्राप्ति के तिए सनुष्य प्राप्त की जान वाली गतिविधियों ने अलावा इतिहास और कुछ नहीं है।' **

माप ही साथ, आदमी अगर अलग धलग मनुष्य की अपना प्रस्थान मिं हु मानकर सामाजिक जीवन की पेंबदार भूल भूलैयों और सामाजिक विकास की राहा तथा प्रेरक फलिया की समझने का प्रयास करे तो जाह समझ सकता असम्मय होगा। व्यक्तिया की विजिब्द विवेषताएँ सम्भूण समाज की विधेषताओं का समयन म मदद नही देती। जित्स देह, समाज व्यक्तियों से मिलकर यना है। परंतु ऐसा क्या है जि इतिहास की एक मजिल प्रोगा के बीच एक प्रकार के सामाजिक सम्बन्ध पाये जाते हैं और दूसरी मजिल में दूसरी प्रकार के रे सामाजिक व्यवस्थान—राजनीतिन प्रणालिया, स्वामित्व के स्वरंभी तथा, यहा तक

^{*} मालम और एाल्स, सम्रहीत रचनाएँ, तीन खण्डा म, खण्ड ३ मास्को १९७०, पृष्ठ १६२ !—स०

^{**} काल मानस जौर फेडिरिक एमेस्स पवित्र परिवार, मास्को, १६७६ पृष्ठ १२४।—स॰

चि, जादी विवाह क रूपा म भी परिवतन क्सि वजह से होते हूँ ? इस बात को समानन व लिए कि इतिहाम जमी रास्त पर क्यो चलता है जिस पर बह बनना है, आदमी में लिए आवश्यक है कि बह व्यक्तियों की मतिविधिया से नहीं, वित्त मामूहिक सामाजिन नाम में, सामाजिक वर्षों के नायनापी से अपनी बीत क्षा के के मामूहिक सामाजिन नाम में, सामाजिक वर्षों के नायनापी से अपनी बीत क्षा के नाम की शुरू करे। इसके बनावा, नाम हमाज बनता न, जन मुमुगाम हो किया ?, और क्षा कारण वही इतिहास के वास्तविक बनान पाने हैं—बार मास की जीत बचवा विवासन नहीं। बीर उसके निर्माणका क हम मिन्डा रहस्पपुण मैसीनय गिल्या को वात करना भी जिरायक है।

मानसवाद ने सिद्ध बर दिया ह कि बैरानिक समाजवास्त उम प्रवेर गार वीय प्रयास की उमेशा नहीं कर सकता जा ऐतिहासिक प्रक्रिया का मनीगनवारी पा होता है। परानु प्रत्येक सामाजिक व्यवस्था की मानानिक वेतना तथा संस्थाएँ उस व्यवस्था के सामाजिक अस्तित्व को और, मनीगिर, उस मनग अवनित उत्पादन के तरी को ही प्रतिविध्वित करती है।

सामाजिक जीवन के प्रवाह म हर नयी मानव पीढी जब प्रवेश नरनी है तो हर बार उसे पता चलता है कि बिरामत म उत्पादन सम्बन्धी तथा तामाजिक सम्बन्धात की जा बम्तुनत व्यवस्था उन प्राप्त हुई है वह उरकी इच्छा म न्यत में है तथा उमवा निर्माण उनके पैदा होने स पहल उत्पादन की शास्त्रिया न ना सनर प्राप्त कर निवास उससे हुआ था। ऐतिहासिक हुए स स्थापित हुए सम्बन्ध ही आहे वाली पीढिया के स्वरूप तथा उनके रहव सहुत की भाम परि-हियतिया की निर्धारित करछ है।

पर तु, मानमवाद ने यह भी सिद्ध कर दिया है कि नवे सामाजिक विचार तथा गाजनीतिक मन्याएँ एव वार उत्पन्न हो जान के बाद अपेनावृत स्वत ह ही जानी है और सामाजिक विचास में स्वत बड़ी भूमिका अदा करन समर्थी है। जन समुदायों के हृदय में पर कर तेन पर विचार एक भीतिक शक्ति वात ना ना के हो पर कर तेन पर विचार एक भीतिक शक्ति कर ना ते हैं। यह वतता कर कि सामाजिक चेनना नामाजिक सत्ता पर निमार करनी है और इस बात की व्याध्या करने कि सामाजिक निना सकता पर निमार करनी है और इस बात की व्याध्या करने कि सामाजिक विचास के क्रम म बस्तुपत तथा मनोगत वारण एक दूनरे पर निमा प्रवार प्रभाव हालते हैं—मानसवाद न ही सबसे पहले हिस्सा का सवतापुक्षी हथ से, पूण रूप से अध्ययन वरन की सबसे पहले हिस्सा का प्रभीत परिचारों के सिद्धान की भीव हामी थे। परभी यार दिहास की व्याध्या विचास की एक नियम गासिव बस्तुपत प्रनिया के एक प्रमाण मानिव वस्तुपत प्रनिया के एक प्रमाण मानिव वस्तुपत प्रनिया के एक प्रमाण प्रमाण में करने हारा की पयो थी।

समाज स सम्बच्चित विचारा की दुनिया म मत्त्रसवाद की वजह से जा

एन्टिसम्ब भौतिसदालः]

939

प्रतिकारी उपसम्बन मार्ग्यापी उसका बचाव सिंग र विस्त पट्टा म क्यापा

'इतिराम और राजाीति न मन्याधित विचारा मी दुनिया म पान वा अराचना कार मामानादा बराज ये उनकी नगर अब तय अइभूत रूप में पून तथा मामजन्यपूष बैचानित निजाति न स ती थी—एस निजात न वा बतानाम है कि, उरसारक सिन्धा की बिंद के परस्थार तामाजिक वोचन की एक व्यवस्था के उरसार मानक दूसरी और उरस्तर स्वबंधा किंग स्वार वैन हो सामी है—उदाहरण के निस् सामन्यवाद के अटर में पूजी-वाह किंग हर स्वार हो जाता है। के

मानद ममाज का जब विराग हुआ और उसव सम्ब प म नयी जानवारी जमा हु तभी एतिहामिन भीतिकवार की स्थापना हुई — उसका भी विवास हुआ। माक्ष्मिय मामाजिक विराग का स्वराग का सर्वोद्ध्य उदाहरण उस माम्सान । माक्ष्मिय मामाजिक विराग का स्वराग का सर्वोद्ध्य उदाहरण उस माम्सान र रूप म विराग है जो लिनि न उनम विया था। माक्स और एतस्स न एतिहामिन भीतिकवार की स्थान उस मम्म की थी लिस समय थि पूजीबाद अपन पूज उसार पर था। कि जु जब उसन अपनी साग्राज्यवादी अवस्था म प्रवास तथा सम्माजिक जीवन म जो नय घटना त्रम पेटा हुए उनका साराम प्रवास ने सामाजिक जीवन म जो नय घटना त्रम पेटा हुए उनका साराम प्रवास ने सम्माज की पूजीवाद की इस नयी अवस्था स सम्मायत जा पूजि भूत नियम य उनको उहा। मूलव्य विया। साम्राज्यवाद के नाधुनिक पुत्र और समाजवादी रचना न इस कार म उत्पादन की मामाजवादी रचना न इस कार म उत्पादन की मामाजवादी रचना न इस कार म उत्पादन की मामाजवादी रचना न इस कार च उत्पादन की मामाजवादी रचना न इस कार प्रवास है उनका उन्होंन निहरण किया। वस समय स्व

^{*} वी० आई० सनिन सम्पूण ग्राचावली, सण्ड १६, पृष्ठ २५ ।—स०

के सिद्धात ना भी उन्होंने और आगे विकास किया। सास तौर से मब्दूर का के नेतृरव के सिद्धात ना सबहारा वग वी पार्टी तथा उसकी रणनीति और शंयनीति से मम्ब धत सिद्धात ना सबहारा वग वी पार्टी तथा उसकी रणनीति और शंयनीति से मम्ब धत सिद्धात ना से उप होने और भी अधिक विवास किया। समाजवारों का ित तथा सबहारा वग के अधिनायकरव के सिद्धात नो भी लेनिन ने विकस्ति किया और, इस प्रकार, समाजवाद और साम्यवाद के भाग का आसोकित किया तथा सामाजिक प्रव वन के विचान की भी नीव डाल दी। पूरीवाद स समाजवार मे सक्तमण ने वत्यान युग मे, मावसवादी लेनिनवादी सामाजिक विचान सीधियत सब को कन्युनिस्ट और मजदूर पार्टियों के निवंधान मे निर तर विकश्चित और उपन होता जा रहा है। इन पार्टियों की कार्यमान सा बैठकों की सस्त्राविक सहित्या का बैजानिक रूप से निरपण किया गया है।

इतिहास के नियम

जैमा कि एगेल्स न कहा था. विश्व इतिहास एक ऐसी महान कविषिती है जो रचना का काय मनमान ढग स नही करती, बहिब जा कि, अनिवायता के माध्यम से, सुन्दर और दलदायी दोना प्रकार की चीजा की-तथा हास्यारपादक वस्तुआ की भी-रचना नरती रहती है। प्रकृति ने समान ही भानव समाज का जीवन भी निरयक घटनावा का कोई विश्व खल सघटन नही है, वह लागो के "काय कलापो का कोई गडवडझाला 'भी नही है, बल्कि निश्चित नियमो के अनुसार काम करने वाली और आगे बढन वाली वह एवं स्व्यवस्थित, सुसगठित व्यवस्था है। लेनिन न वहा या कि, "सारा इतिहास व्यक्तियों के कायवलायों से ही बनता है।" इतिहास इसके अलावा और कुछ नही है। प्रत्येक मनुष्य अपना काम करता है, अपन खद के लक्ष्या को प्राप्त करने की काशिश करता है उसके अपन खद के सख दख होत हैं जिनसे कह सखी या दक्षित हाता है, परत इस सब क बावजद, परा समाज एक निष्यत दिशा म आगे बढता रहता है, नयाकि प्रत्यक क्यक्ति के कामकलाय एक एमी चीज स प्रेरित हान हैं जा उस पूरी चीज स पैदा हाती है जिसका वह एक जग है। इसका अध यह नहीं होता कि इतिहास मे चीजें व्यक्तिया की इच्छाजी बाकाक्षाओं के अनुसार हो सकती है। इतिहास व्यक्तिया और राष्ट्रा के ऐस उदाहरणा स भी भलीभांति परिचित है ना बतनात हैं कि स्वय अपने लन्या का ढूढन और प्राप्त करन की कोशिश करत समय उत्त व्यक्ति और राष्ट्र, माथ ही साथ अपन म मुछ अधिक ऊँची और यही एक ऐसी चीज के साधना का भी नाम पर रह ये जिसक बार मस्वय उन्हें जापनारी नहीं थीं।

ऍनिहासिक भौतिकवाद]

एंडिस्सिक नियमों के अस्तिस्व को पूप और बैनानिक रूप से आकर्मीय हमायदान्त्र के द्वार के बाद ही प्रमाणित किया या सका था। भौतिकबाद और इडक्य के नियमों को जब सामाजिक इतिहास के अध्ययन पर सागू किया ग्या, तभी मानव समाज को शासित करने वाले नियमा का पता थला। लेनिन ने निजा था.

"जामाजिक सम्बाधों को जब उत्पादन के सम्बाधों में परिवर्तित किया गया और उत्पादन के सम्बाधा को उत्पादक यक्तियों के स्तर तक से खाया गया, केवन तभी इस धारणा के लिए एक ठीन साधार सैयार हो। सका कि जमान की सरकनाओं वा विकास प्राकृतिक इनिहास की एक प्रक्रिया है। ""

प्राहृतिक-ऐतिहासिक का अब होता है बस्तुसत, निवम-सासित, वाय-कारण की श्रुवसा पर आधारित, अस्वच्छ व । लेनिन वहते हैं कि, सामाजिक इतिहास का अप्ययन करते समय, आदमी मानवीय कायकलापी के केवल आदम-वानी उद्देगों पर ही नहीं जन वायकलापी को प्रेरित करने वाली सचेत आका-कावों पर हीं नहीं चिता कर सकता । उसने लिए आवश्यक होता है कि जन आकामामाओं और कायकलापी, होना को निर्धारित करने वाली वस्तुमत आवश्य-कता पर नी प्रकास डाला आय ।

''इस बास्तविकता से कि तुम जिंदा रहते हो और पपना काम बाज बत्ते हो, बच्चे पैदा बरते हा, यस्तुओं का जरपादन और जनका बिनिमय बरते हो—यस्तुगत रूप से आवश्यक घटनाओं बी एक श्रूसक्ता पैदा हो जाती है विवास की एक ऐसी श्रूखला जो कि तुम्हारी सामाजिक घेतना से स्वतन्त्र होती है, और जिसे तुम्हारी सामाजिक घेतना कभी भी पूरे तौर से हैदयगम मही बर पाती ।''कं

यह या बोगदानाथ को, जो सामाजिक चेतना और सामाजिक सत्ता को अभिन्न मानताया, लेनिन का उत्तर ।

मनुष्य अपना इतिहास स्वय बनाते हैं। लेकिन उनके लक्ष्यो को, खास तौर से लाम अन समुदायों के लक्ष्यों का, कीन सी बीज ते करती हैं? उन मीनिक वस्तुला के उत्पादन की वस्तुमत परिस्थितियाँ कीन सी हैं जो सम्पूर्ण इतिहास के दौरान मानवीय कायक्लापों की सम्पूर्ण रमावित का आधार रही हैं, और इतिहास की प्रमति के साथ-साथ इन वस्तुमत परिस्थितियों में जो परि बतन होते रहते हैं जह कीन सा नियम निर्धारित करता है?

^{*} वी० आई० लेनिन, सम्पूष ग्र थावली, खण्ड १, पृष्ठ १४० १४९ ।-स•

^{**} वी॰ काई॰ लेनिन, सम्पूण ग्रन्थावली, खण्ड १४, गुष्ठ १२४ ।--स०

मानवीय विचारी वाकासावा, ताहवा तथा हिना क बस्तुरत नथा पि स्थित युक्त स्वरूप को उचाड कर न्यवर और, इस प्रकार, यह निगराक्त कि अपनी सारी परस्पर विनद्धना तथा विविश्वता के बावबूद मानवीय क्षेत्रिक मानव को प्रपत्ति की एक ही खिबिल्डिय, नियम शासिन प्रक्रिया का प्रतिनिधिय करता है—ऐतिहासिक भीतिकवाद न ऐसे तमास प्रस्तु। में उत्तर ने दिय हैं।

सिनन न बार देत हुए कहा था कि जिस तरह बातिया वी परिवार शीनता नया उनके एक स दूसरे म विकसित होने के निद्धान्त की स्वापना करहे डाग्बिन न जीव शास्त्र को एक बैजानिक आधार पर खड़ा कर दिया था, उसी तरह माक्स न.

" इस धारणा की स्वापना करक कि समाध की आधिक सरकत तरकातिन उरवादन सस्य धा का कुल योग हाती है, और दस बात की स्पापना करके कि इस तरह की मरचनाओं का विकास प्राकृतिक इतिहास की ही एक प्रक्रिया है—स्माजणास्त्र का एक वैज्ञानिक आधार पर लड़ा कर थि। धा । ' क

इतिहास के बस्तुगत और मनीगत कारको का हाउगा

पितरासिक प्रक्रिया में व्यापन जन समुदाया, विभिन्न सामाजिन वर्षो तया राजनीतिक पार्टियो और व्यक्तियां की वां भूमिना हाती है उसका विश्वपन करके, सितन न उस सम्बन्ध कह हुआद को स्वप्ट कर दिया था जो सामाजि प्रगति ने दौरान वस्तुपत और मनावन कारको न बीच पाया जाता है। वास्तर म, एतिहासिन भौतिकवाद का नेतिन वी यह एवं सबसे महस्वपूप दन थी। जहान कहत थर वि

"अय तमाम समाजवादी सिद्धानों से माध्यसवाद इस बात म भिन्न है कि जन समुदाया वी-व्योद, निस्सदह, उन यास्त्रियो, दनो, सगठना नवा पार्टिमा वी भी, जो विसी न किसी वय का प्रोजने बोर उसने साथ सम्मक् न्यापित बरने म सफल होने है—माजिनारी क्य मिक मानिवार्स सृजना मन प्रतिमा तथा क्यानिकारी पहलन्दमी के महत्व को पूरी गींक सं स्वीनार करते हुए भी, नह सनुगन परिस्थितियो तथा विकास क बरनुगन सम ना भी पूण बनानिक सजीदगी ने साथ विकासण करने के नाम की वहन ही उल्हुण्ट वग सं सम्मादिन करता है।" **

^{*} बी॰ बाई॰ लनिन, सम्पूर्ण ग्रामावली, लण्ड १, पृष्ठ १४२ ।-स॰

^{**} वी॰ आई॰ लेनिन, सम्पूण धाषावसी, सण्ड १३, पृष्ठ ३६ ।-स॰

उरपादन के सम्बाध तथा जन्य तमाम सामाजिक सम्बन्ध चूकि पीड़ी दर पीड़ी, मानव समाज के विकास की प्रत्येत वशा में, उरपादन की शक्तियों के ता नातिक स्तर द्वारा निवारित होते हैं, इसलिए इतिहास का बुनियादी वस्तु-मत वारण मीतिक उरपादन ही है।

"लाजिमी तीर से उस तत्थातीन सामाजिक परियस स ही पैवा हाती हैं ना व्यक्तिक आत्मिक जीवन वे मोतिक आधार का, उसके प्रयोजन का, माम करता है और उसके विचानो तथा उसकी भावनाथा म प्रतिबिन्तित होता है।"क

मनुष्य अपना इतिहास बनात है, यर तु ऐसा वे ऐतिहासिक वास्तिवना ने यह गया बना दिया है, बीजा ने वस्तुगत विकास न बीन-से कायभार सामन रेल दिये हैं इन कायभारा को पूरा करने के लिए कीन-से सामन मौजूद हैं, मेमाज म विराधी पित्तिया का सनुष्टन किस प्रकार का है, तथा उनके काय-काशो का एतिहासिक प्रगति की वस्तुगत आववयकताओं के माय कसा सम्बाध है—दिन सब चीजा के आधार पर करने हैं। सक्षेप से, सामाजिक नियमा को रायाजिक करने किए एवं यनोगतवादी "यह यास (mechanism) की आववयनता होनी है। यही उनके और प्रकृति के नियमों के बीच का बड़ा फक है।

नरोदिनिकों के मनोगतवाधी---माबवादी विचारा का खण्डन करते हुए लेनिन ने बतलाया था कि किमी चीज के, उदाहरण के लिए, पूजीबाद के, उदय की ऐतिहासिक अनिवासता का मनसब यह नहीं होना कि इतिहास में सोग अर्धे होकर काम करते हैं। जन्हान सिखा था,

"सही दिमान और निषय बरन की सही शक्ति रखने बाल लोगा न तब खुब अच्छी तरह से बने जल यागों और वाघो ना निर्माण किया था

^{*} बी॰ वाई॰ लेनिन, सम्पूण प्रम्यावली, राण्ड २, पृष्ठ ४०५ ।-स॰

जिसमो बजह से खडियल म बडियल निसा भी पूजीवादी घोषण की मुख धारा में गामिल होने व लिए बिवण हो गया था, उन्होंने राजनीतिक और वित्तीय नदमा के रूप में कारण चतुरतापूर्ण एस उप माग बना नियं य जिनके रास्ते से पूजीवादी संचय और पूजीवादी सूट खसीट क काम को, बो कि केवस आर्थिक नियमा के अन्तमत चलन वाली कायवाहिया म पूरा नहीं हो पाता था—तेजी से आन बढ़न का मौना मित्र गया।"*

इस प्रकार धतमा इतिहास की बस्तुगत प्रक्रिया म श्व बँटाती है। सिन्त जिस समय यह बतता रहे थे कि अजदूर आ वाजन का नतु व प्रदान करते समय (जिसस कि "स्वय स्कृतिवाद" के सिद्धान का पर्याफास किया जा मक) मनदूर बग के कायभारी के सम्बन्ध म बस्तुगत परिस्थितिया (objective conditions) तथा मनागतवादी कारनी (subjective factors) क पारस्थित सम्ब म का इन्नबाद किस ठरह लागू होता है, उन्हान सिक्षा था,

"'आ दोलन के भौतिक तरवा का' सचमुच खयाल' रखन क तिए आवश्यक है कि उन पर आलोचनारमक बग स दिट्यात किया जाफ, स्व्य स्कृतिवाद के खतरा और दाया को स्वय्ट ख्य से इपित किया जाफ, और उस (आयोचन को) भैत यशीसता के स्वर तक केंबा उठा विश्व जाम । पर सु, यह कहना कि विचाश्यारावेत्ता लोग (अयोत, राजनीतिक स्व मं सचेत नेता) आयालन को उसके परिवेश (environment) तयातदा की अयोय किया द्वारा निर्धारित किया गये रास्ते स नही हटा सकते---इस साधी सारी सचाई की तरफ से औख सूर सेना है कि इम अयोग किया ग तथा रास्ते को तै करने की प्रतियाग सचेत ख्य से दिया जाने वाले काम का तरक भी हिस्सा लेता है।"" क

स्थय जनता, उसकी श्रातिकारी सक्त्यबद्धता, लड़ने हा उसका निष्य, स्थय के वीरान उसका स्थाठन उसका जोश तथा उसकी राजनीतिक चेतरा, और स्थय के बीरान प्राप्त क्या गया उसका अनुसब—इतिहास का समागत सारी कारक (subjective factor) पही चीज होता है।

ऐतिहासिक घटनाए कीन सी दिया प्रहेश करती हैं और उनका वमा परि णाम हाना है—दसे त करने में ये तमाम चीजें बहुत बढी प्रमिका सदी करती हैं।

[•] बही, राण्ड १, पृष्ठ ३६६ ।~स०

^{**} वही, सम्ब ४, पुट्ड ३१६ १-स०

विचारपारात्मन रूप से जो लोग मानसवाद के पुराम हैं व इस सन्दर्भ में मानसवादिया है विच्छ परस्पर विरोधी बातें व होने ना दाप लगाने की की शिद्या करते हैं। वे नहते हैं कि एम तरफ तो मानगवादी लाग दिवहास के नियमा में वस्तुगत स्वरूप से स्वीनार करते हैं थीर, दूसरी तरफ, समाज न झा तिवारी रूपा तरण कि तिवार मत्ते हैं। वे पूछते हैं कि समत कर महानवाच जनना ना सायप में लिए सगिटत करते हैं। वे पूछते हैं कि स्वरूप तर सा उत्त ऐतिहासिक परिवतन ना होना वस्तुगत रूप से अवश्यम्याधी है, तब फिर उसव कि एस लड़ने के लिए लोगो को जगाने की वया खरूरत है हि स्वरूप तर परिवतन क्या अपन आप नहीं हो जायगा? पूण पूप विद्यात (predetermination) की धारणा के अनुसार, मानवीय इच्छा शक्ति और गान इतिहास म कोई सुमिका नहीं अदा करते और न कोई मतलब ही रखते हैं। जो घटनाएँ अवस्यस्थावी तौर से घटन वाली हैं उनके क्षम म दखत देने की का चरता है हर बीज पहले से ही निर्धारित की जा चुकी है (preordained), किसी के वार्य-नलाप से उस पर कोई असर नहीं पड़ने वाल है।

माससवाद वे आलोचना के इन तकों का मतलब मानद समाज के विकास में सम्बाध म एक भाग्यवादी सिद्धान्त को भानना होता है। लेनिन ने ऐसे तकों नी पुण असगतता को उपाड कर सामने रखते हुए विद्ध किया था कि वे सुद्ध रूप से ऐसी अधिभूतवादी म्हाित पर आधारित हैं जिसके अतगत ऐतिहासिक मिक्ना में मांगातवादी पदा नो उपाड कर सुच्छ के विद्ध रखा जाता है। इस मकार से तक्ष कर ने बात की है। इस मकार से तक्ष कर है कि इस साम की समागतवादी पदा नो उस बात को समयो म असफल रहते हैं कि इतिहास को अनता, उसको इच्छा और चेतना ही बनाती है।

मानसवाद लेतिनवाद सामाजिक वास्तविक्ता की क्वस व्याच्या करते की नहीं कीशिश करता, बिक्व वह उसे बदलन की भी वेच्टा करता है। माक्सवाद-लेनिनवाद का मूलाधार यह है कि वह इस बात को मानता है कि इतिहास की वेस्तुगत प्रगति मे, और बिशेष रूप स उससे आने वासे भोड़ों के समय, मनोगत-वादी कारकों की भूभिका सक्रिय और निर्णायक होती है।

मानसवाद सेनिनवाद के आलोचक वस्तुगत भीर सनोगत कारको के बीच सतत रूप से चलने वाली अपो य किया (interaction) पर गौर नहीं करते।

वास्तव में, ऐतिहासिक प्रत्रिया के वस्तुगत कारक, जो कि, अन्तती-गत्या, मनोगतवादी कारकों को निर्धारित करते हैं, इन्हों मनोगतवादी कारकों के शक्तिशाली प्रमाव के अन्तगत स्वय बदल जाते हैं। **९३**८] [मानसवादी हवत

में सब निष्कष मस्तिष्क और भून के आपसी सम्बाध ने प्रमन ने विषय में लिनिन ने जो उत्तर दिया था उसने आम सिद्धातों से ही निकतते हैं। उहींने कहा था कि हमारी चेतना न नेयन ससार को प्रतिविधित्वत करती है, बिक्त उसका पुर्नानभंण भी करती है, अर्थात अपने अपकी काम-नारा के इाए मनुष्य दुनिया को बदलता भी चलता है। इस सचाई का मबसे उत्तवनीय प्रमाण अनत्वर समाजवादी कांति की विजय और उसने बाद वियागया उसान साद का निर्माण है। काई भी अमली काववाही करने से पहले इन होनों ही खीजों के लिए सैद्धातिक कर से पहले ही अस्यत सावधानी के साथ योवना बना ली गयी थी और पूरी तैयारी कर ती यथी।

कपा तरण के लिए जनता, यगों, पारियो तथा व्यक्तिया द्वारा हो वारे वालो सम्पूण असली मायवाहिया के मेल से ही ऐतिहासिस प्रक्रिया के मेण के होए विस्तृतिय और मनोगत कारको भी अट्ट एकता कायम होती है। यह बात चुर्व दित है कि अवनुत्वर क्षांति तथा गृह युद्ध के दिना मे, और फिर १६९९ १६९४ के महान देशभक्तिपण युद्ध के वर्षों म, जन समुदाया की क्षांतिवनारी पहलक्ष्यों और उनम जोशो खरोण न बहुत भारी धूमिया अदा की थी। इसी ववह ए ऐतिहासिक कायम लाग (historical action) के सदम में मनोगतवारी कारक को—अधाँत, वण चेतना, एकविस्ता, उत्त्वाह, युजनारमक पहलक्षी और जन सगठन के पूरे पहलू को—सिनन अधिकतम महत्व देते थे। वस्तुत ऐतिहासिक परिस्थितिया अपने आप हो नहीं प्रसिद्धांतिया अपने आप है। इसी प्रसिद्धांतिया अपने आप हो नहीं प्रसिद्धांतिया अपने निष्ठी हो हो प्रसिद्धांतिया अपने आप हो नहीं प्रसिद्धांतिया कारक भी आवश्यक व्यवस्थानी है, काफी नहीं है। इसके लिए मनोगतवादी कारक भी आवश्यक होता है।

परम्तु सामाजिक कार्ति के नियमा का विश्लयण करते हुए, इस परिपार पर भी लेनिन पहुँचे थे कि सनीमतबादी कारक केवल तभी निर्णायक महत्व है सन जाते हैं भवकि आवश्यक वस्तुमत पूर्व परिस्थितियाँ तैयार हो गामे हैं। उन्होंने यह भी बतसाया था कि वस्तुमत पूर्व परिस्थितियाँ और सनामतबादी कार्सों के बीव अर्तावरोध भी पैदा हो सकते हैं। आधिक वरिस्थितियों द्वारों इस बाठ का सकते किये जाने के बावजूद कि माति व लिए समय अनुकूत है माजिकीं समी के पास हमेशा नहीं इतनी काफी सित्त होती है कि वे माति व पूरा कर लें। समाज का (बत्यमान) डाँचा जपन सबसे जाने बढ़ अयो के अतुकूत और जनको मुविधा प्रदान करने बाता नहीं है। कार्ति व लिए समय परिचन हो समता है कि मान्ति व लिए समय परिचन हो समता है कि निम्मान की विश्ल समी ने निम्मान की स्वार है कि ने मान्ति के लिए समय परिचन हो समता है कि मान्ति व लिए समय परिचन हो समता है कि मान्ति व लिए सम्बन्ध मी हों समना है कि मान्ति व लिए सह वी बीले नोर्यों के पास उसे सफल बनाने के लिए कार्यों मी लिए सामान की

अपक्षय (हास) होने लगता है और अपक्षय (decay) की यह प्रक्रिया कभी-कभी दगान्दियो तक विसटती रहती है।"*

मानव इतिहास की बाम प्रवित्त वस्तुगत कारवो मे परिवतन करके मनोगतवादी कारक को सशक्त बनाने की है। समाजवादी परिस्पितियो मर्मनोगतबादी कारक को भूमिका नियोजित प्रगति (planned progress) के लिए
स्थास तौर से सरपात महत्वपूण होती है, यमािक यह नियोजित प्रगति "नये
सगठनारमक सम्बाधो को एक सरबिद्याब बिटल तथा माजुक व्यवस्था की परिस्पितया म हाती है, और ये नय सगठनारमक सम्बाध करोडो लोगा के सिस्तस्य
के निए आवस्यक बस्तुओ के नियोजित उत्पादन और वितरण के क्षेत्र तक फले
होते हैं।"**

ऐतिहासिक परिवतन के लिए मनीगतवादी कारव के तक-सगत ढग से इस्तेमाल क्ये जाने के लिए बुनियादी चीज जो जरूरी है वह यह है कि सामा-जिक विकास के वस्तुगत नियमों की तरफ लोग अधिक से अधिक ध्यान दें।

आवश्यकता और स्वसन्नता

मनोगतवादी कारन के सम्बन्ध में लीनन की शिक्षाएँ वास्तव में समाज सास्त्र के उन पटिया किस्म में भौतिकवादियों के करर प्रदार करती हैं जो मानव में सामाजिक विकास म विचारों के महस्व को कम वरते हैं और इस सिद्धात ने प्रमाद करते हैं कि सामाजिक पटनाएँ "स्वय स्कूत", स्ववासित और प्रमाद करते हैं कि सामाजिक पटनाएँ "स्वय स्कूत", स्ववासित और प्रमादा को भी के इसान ने कायक्लाप वस्तुगत नियमा से स्वतःत्र होते हैं, कैनिन म एक्त ठहरामा था। उहोने कहा था कि "स्वतःत्र इच्छा" (free will) जैसी कोई चीज नहीं होती। उहोने सिद्ध किया था कि व्यक्ति की क्ष्मित नहीं होती। उहोने सिद्ध किया था कि व्यक्ति की क्षम्य कहीं है कि आदमी समाज से रहे और उससे पूरे तीर से स्वतःत्र हो। साप ही साय, भाग्यवाद (या नियतिवाद) की धारणा की, इस धारणा की भी उहोने तीप्र आवोचना की थी कि ममुत्यों ने सारे कायस्वाप मानवीय नियत्रवा से परे, विच्ही सिक्त यारा भाग्यवादों (fatalistic) उन से पहल से हो ते कर दिये जाते है। यदि सब कुछ एहले से ही ते हैं (पूर निर्धारित है) तब किर सतार ये 7 परे दें चित्र सी ही समसी ही ही सन्ति। सी ही समसी ही ही समसी है और न गलत। स्वयन्धाद और भाग्यवाद ये रोगो ही

^{*} धी॰ आई॰ लेक्निन, सम्पूण ग्रन्थावली, लण्ड ६, पृष्ठ ३६८ ।-स॰

^{**} पही, खण्ड २७, पष्ठ २४१ ।~स०

अविभूतवादी धारणाएँ है मानवीय आचरण 7 (या चेट्टा) के एक पश को ही व सम्पूण मत्य बना देती है और उसने दूधरे पक्ष को अनदेखा करती है। असलियत यह है कि हमे स्वत त्वता और आवश्यकता दोना के बीच की द्वारात्म एकता थो देखना पहचानना चक्रिए। ममुन्य को जब नियमो का आन नही होता, जब नयी परिस्थितियो से शी वह पुराने परम्परायत तरीन के अनुवार हो सोचता और आवश्यक करता रहता है तब वह स्वत च नही होता। मनुष्य विभ तभी स्वत च हाता है जब उसके हायकलाप उस समय की डीस परिस्थितियो की वन्नुवार वावश्यकता है जब उसके हायकलाप उस समय की डीस परिस्थितिया की वन्नुवार आवश्यकता है जब उसके हायकलाप उस समय की डीस परिस्थित वा विभ वन्नुवार आवश्यकता है जब उसके हायकलाप उस समय की डीस परिस्थितिया की वन्नुवार आवश्यकता है जब उसके हायकलाप उस समय की डीस परिस्थितिया की वन्नुवार आवश्यकता (या अनिवायता) जब मनुष्य के आवश्यक ने सम्बच्च म एक नियामन कारक (regulating factor) की भूमिका बदा करने लगती है तब आवश्यकता मानवीय चेतना के अवस्य से परावर्तित (refract) होकर पूर्व विभानवाद (determinism) भाग्यवाद (या नियतिबाद) का क्ष प्रदूश करने के बजाय, वास्तक म बुद्धि सम्मत कायवाही के लिए एक आधार प्रदान करने के बजाय, वास्तक म बुद्धि सम्मत कायवाही के लिए एक आधार प्रदान करने ने वान मान करता है। "क

बस्तुगत नियमों का ज्ञान और उनका उपयोग करने की योग्यता हैं स्वतः त्रता है। यह स्वतः त्रता ऐतिहासिक विकास की उपज है, सहार के ऐतिहासिक मानवीय व्यवहार का फल है। यह समझत हुए भी कि पूरी स्वतः त्रता हम कभी नहीं प्राप्त कर सकते, आवश्यकता से पोडी बाडी और अधिन स्वतः त्रता छोनकर हम उसे बरावर बदाते जाते हैं।

ऐतिहासिय मौतिकबाद समाज के प्रगतिशीस वर्गों से नाम की, सपय की मौग बरता है लेकिन भाग्यवाद में चूप रहने वा, हाथ पर हाथ रखकर बैठ रहने मां सदेश हम प्रमत्ता है। लेकिन ने बत्तावाय था कि सामाजिक वर्गों की समसे कायवाहियाँ—उदाहरण ने लिए, पूजीपित वय के विरुद्ध सपय के बीर मजदूर वर्ग की अमसी कायवाहियाँ—समाज के अदर काय रत बसुगत नियमों की सीमाओं के अत्यात ही स्वय आवश्यवता की सुष्टि की प्रक्रिया की प्रमावित करती हैं। सैनिन ने उन सिद्धा ता की निताल असगतता का अच्छी तरह पर्श पात्र कर वाय रत वाय पर्श की प्रवास की प्रवास कर हमा पर स्वास की अवस्था की स्वता की सिता का अपना कर सिद्धा था जो "उस सिक्ता, नेतृत्वकारी, और प्रवास कुमिना की उपना सर विष्ठा की परिवास कर परिवास के अपना हो सिता की प्रतिहास अज परिवास की अदा करनी थाहिए और वर मत्त्री हैं जिरोने कार्तित की भीतिक पूर आवश्यवत्त्वाका की समा निया है और प्राप्तिशीस वर्गों कार्यों उनने नता के रूप स्वयन की लदा कर निया

^{*} बी • बाई • सनिन, सम्पूण ग्रामावसी सण्ड १, १८८ ४२०।-स •

है—इतिहास की भौतिकवादी धारणा" वे महत्व वा घटान की कोशिश वरते हैं।

इस प्रकार, मानसवादी लेनिनवादी समाजवास्य इतिहास की भाग्यवादी और स्वच्छावादी (fatalistic and voluntaristic) दानी ही प्रवार की व्यात्माओं वा पूरे तीर से अस्वीकार वरता है तथा एक वा स्वच्छावादी और स्वर में भाग्यवादी बताकर लेनिन को मानम के मुवाबल म छहा करन दी पूजीवादी समाजवारिक्यों की कांजिया की निरी मुखना को सदने सामने सीन को या तो सामाजिक नियमा तथा सर्वत करती है कि उनका करने वात लोग या तो सामाजिक नियमा तथा सर्वत मानवीय कायक्रवायी ये बीज के सम्बद्ध से समस्या का इद्धारमक दग सं समयों की समस्या का हिंदारमक दग सं समयों की समस्या का हिंदारमक दग सं समयों वाता नहीं रतत, या फिर जनम इस बीज को ठीव तरह से समझन की इच्छा हो नहीं है। इस ममस्या का विता है कि तरह से समस्या वा विता है हिंदा की वित्र भौतिकवादी व्याद्या के साधार पर ही निकाला जा सकता है। इतिहास की भौतिकवादी व्याद्या के सिद्ध कर दिवा है कि एतिहा विक सावस्यकता के महारय के पहियो के नीचे बुचला जाकर देन या मदेर से पूरीवाद का खत हा जायेगा। इसलिए, पूजीवाद की हिमायत करने की कीशिय करना। हा हास्यास्पद है जितना कि काल की यित स इनकार करने की कीशिय करना।

^{*} वही, सण्ड ६, गृष्ठ ४४ ।-स॰

सिंपमूतवादी धारणाएँ हैं मानवीय वावरण (या चेप्टा) के एक पत्र वी ही व मान्य मत्य बता देती हैं और उनके दुमरे पक्ष को अनरेमा करती हैं। असिलयन यह है कि हमें स्वत बता और आवश्यकता दोना के बीच की द्वारास्त्र एकता को देखना-पहचानना चाहिए। मनुष्य का जब निगमों ना पान नहीं होना, जप्र नभी परिहिषतिया में भी वह पुराने परम्परागत वरीना के बहुमार हो नोचता जोर आवश्यक करता रहता है वब वह स्वत च नहीं होता। मनुष्य सिफ तभी स्वन व होता है जब उसके कायकलाय उम ममय की ठीछ परिवित्त की वस्तुमत आवश्यकता के अनुक्ष होते हैं, उससे साम्रज्य एकत हैं। स्वीवृत्त आयश्यरता (या अनिवायना) जब मनुष्य के आवश्य करता समय पे कि नियासक कार करते नगती है तब बावश्यकता मानवीय चेतना के जद से प्रवित्तित (refract) होतर (विश्तिपत या विध्यक्तित होकर) स्वत जता के रूप से सामन आती है। तब बावश्यकता मानवीय चेतना के जद से प्रवित्तित अति है। तब विधानवाद (determinism) भाग्यवाद (या नियतिवाद) को रूप विधानवाद (determinism) भाग्यवाद (या नियतिवाद) को स्वा क्षण करने ने वजाय वाक्षक में बुद्धि समस्त नायवाही है निए एक आधार प्रदान वरने ने वजाय वाक्षक में बुद्धि समस्त नायवाही है निए एक आधार प्रदान वरने ने वजाय वाक्षक में बुद्धि समस्त नायवाही है निए एक आधार प्रदान वरने ने वजाय वाक्षक में बुद्धि समस्त नायवाही है निए एक आधार

बस्तुगत नियमो का जान और उनका उपयोग करने की योग्यता है। स्वत प्रता है। यह स्वन तता ऐतिहामिक विकास की उपज है, सवार के ऐतिहामिक मानवीय अवहार का फल है। यह समझते हुए भी कि पूरी स्वत जाता हम कभी नहीं प्राप्त कर सकते, आवस्यवता से योडी प्राप्त की अधिक स्वत तता हो की की प्राप्त कर सकते, आवस्यवता से योडी प्राप्त की अधिक स्वत तता हो नक स्वत जाता हो की सम्बंधिक स्वत तता हो नक स्वत जाता हो की सम्बंधिक स्वत तता हो नक स्वत जाता हो नक स्वत जाता हो स्वत स्वत जाते हैं।

ऐतिहासिक चौतिकबाद समाज के प्रगतिकास वर्गो से काम की, समय की मांग वरना है, सेकिन माग्यबाद से चुप रहने का, हाय पर हाय रसकर वर्ठ रहने का मदेश हम मिलता है। सेकिन ने बतनाया था कि सामाजिक करों की अमती नायवाहियाँ—उदाहरण ने लिए, पूजीपित वय ने विवद्ध समय के दौरात मजदूर थग की जमती नायवाहियाँ—समाज ने अन्दर काय-रत बरनुगत निवधों की मागाओं ने अन्तरत ही स्वय आवश्यकता की सुन्दि की प्रतिकान ने प्रभावित करती हैं। सेनिन ने उन मिद्धा तो की निलात असतता कर अच्छी तरह पर्य गांग कर दिया था जो "उन सिन्य, नेनृत्ववारी, और पम प्रवचक प्रतिका किपान कर की सहा करती चाहिए और कर मनती है कि हान कार्ति की भीतिक पूज आवश्यकताला को समा तिया है भीर प्रगतिकास वर्गो के स्वयं की समा तिया है

[•] वी • आई • मेरिन, सम्पूण ग्रामास्ती, सण्ड १, गृष्ट ४२० 1-म •

है—इतिहास की भौतिकवादी घारणा" के महत्व को घटाने की कोशिश करत हैं।*

इस प्रकार, मानसवादी लेनिनवादी समाजवास्त इतिहास की भाग्यवादी वीर स्वच्छावादी (fatalistic and voluntaristic) दाना ही प्रकार की व्याव्याओं नो पूरे तीर से अस्वीकार नरता है तथा एन ना स्वेच्छावादी और इसर को व्याव्याओं नो पूरे तीर से अस्वीकार नरता है तथा एन ना स्वेच्छावादी और इसर का भाग्यवादी बताकर लेनिन को मानस के भुनावले म खड़ा नगन वी पूनीवादी समाजवादिनयों की कोश्रियों की तिरी मुखता को मबने को सामने की सर रगने देता है। इस तरह नी कोश्रियों व्याहिर नरती है कि जनना करन वात लोग या तो सामाजिक नियम तथा सचेद मानवीय कायनवादा न बीच क' समझ की समस्या को हदारमक ढग से समझने नी क्षायाना नही रखत, या फिर जनम इस चीज नो ठीक तरह से समझन नी इच्छा ही नही है। इस समस्या का निवान इतिहास की सिक भौतिकवादी व्याख्या के आधार पर ही निवाला जा सन्ता है। इतिहास की भौतिकवादी व्याख्या ने सिद्ध वर दिया है कि ऐतिहासिन आवस्यकता के महारय के पहियों के नीचे कुचता जावर देर या सवेर सं पूरीवाद ना अत हो जायेगा। इमलिए, पूजीवाद नी हिमायत वरने यी कोधिंग करना उतना ही हास्यास्पद है जितना कि काल की गति से इनकार करने यी कोधिंग करना उतना ही हास्यास्पद है जितना कि काल की गति से इनकार करने यी कोधिंग

ţ

^{*} बहो, सण्ड ६, पृष्ठ ४४ ।-म०

अध्याय साठ

सामाजिक जीवन और सामाजिक विकास का आधार—मौतिक उत्पादन

मीतिक उत्पादन की अवधारण

मीनिन उत्पादन समाज और प्रकृति ने बीच नी वह अयोध (परस्पर एप से एक दूधरे को प्रभावित करा वाली) प्रक्रिया है जिवने माध्यम से महुन्य प्रहित का बदनता है और उसे अपनी आवश्यकताओं ने अनुन्य कारता है। इस प्रक्रिया का क्वांच इने अनुन्य कारता है। इस प्रक्रिया का क्वांच इने साम प्रकृत के स्वाध कार्य प्रकृत प्रकृत होता है, क्यांकि किसी अलग प्रकृत प्रकृत होता है, क्यांकि किसी अलग प्रकृत कार्य प्रकृत होता किसा अवाध कार्य कार्य कार्य कार्य कार्य कार्य कार्य के स्वाध के करण करना। भीतिन वरतुषा का उत्पादन ही मानव ममाज का कोत, उसके करा प्रचावित मना रहने का आधार तथा आगे उसकी प्रयति की सर्वाधिक महत्व पुण सति है।

मनुष्य जितनी भी चीजें करता है, या उसने कभी की हैं, उनम भीतिक उत्पादा सबस महत्वपूर्ण है। इस काम म उसकी सामाजिक क्रियाशीयता कें समय का अधिकाण माम लग जाता है। जनता का विशास बहुमन भीतिक उत्पादन के काम म इसी तरह लगा रहता है।

स्पष्ट है रि जीवित रहन के लिए लोगो के पास जीवित रहने के साधन होने चाहिए, और दा माथनो को प्राप्त करने के लिए जावश्यक होता है कि के काम करें। काम के बिना सामाजिक जीवन की कहनना नहीं की जा सकती। सैयार रूप में प्रकृति जो कुछ उने देती है उससे मनुष्य मनुष्ट नहीं हो सकता। जिम हमा म हम सीस लत हैं उसको भी कभी कभी गम करन की जरूरत पहनी है। परन्तु प्रकृति ने नियमाया इस्तेमाल करने तथा उन चीचो का उपयोग करके जो प्रकृति हमे देती है मनुष्य उन चीचो नो भी पेदा कर सकता है जो प्रकृति म नहीं मिलती।

जत्पादन की धारणा के अतगत जत्पादन की प्रक्रियाएँ और जत्पादित वस्तुआ न वितरण, विनिमम और उपमांग की प्रक्रियाएँ—दोना ही आ जाती हैं। इनने कलाया, उत्पादन की प्रविधाओं का स्वक्रप ही इस बात की तय कर बता है कि बस्तुओं का वितरण का मतलब, सबेंगिर, उपादित वस्तुओं का वितरण है। जिन्तु उत्पादित वस्तुओं ने वितरण की निर्मा को स्वरंपों तथा की सिम्म जो के सदस्यों तथा की लिए के साम के सदस्यों तथा उत्पादन के साम को क्या उत्पादन की विभिन्न धालांशा के बीच वितरण कर विया जाय और उत्पादन की निर्मा का सम्बाधा के अधीन पाम करने की किया म लगा विया जाय। और जूनिक लोगा और वस्तुआ दाना के वितरण की व्यवस्था की उत्पादन ही तथ करता है इसलिए वही के व्यवस्था का निर्देशक वग होना है।

गमाज म भीतिक और मार्गिनक, प्रत्यक्ष और अप्रत्यक्ष, हमायी और पिनतनशीन—अनेक प्रवाद की चित्रज्वों काम करती रहती हैं। समाज के जीवन और ावनास की कर देखा और विचार सक्त मिलकर निवारित करती हैं। किरतु जो प्रिकार्य गर्मिक्सों अदा करती हैं वे सब एक समान महत्त्व कथा निणायक्ता नहीं राजती। समाज म एक वावित ऐसी है जो, अतिम विक्वण से, दूबरी तमाम गिलियां को—महा तक कि सर्वाधिक परिच्हा आदिवक (अथवा आध्यादिमक) मिलवा कि ना—महा तक कि सर्वाधिक परिच्हा आदिवक (अथवा आध्यादिमक) मिलवा तक का—निवारित करती है। यह अवित है जीतिक सूत्यों के उत्पादन की विवार करती है। यह अवित है जीतिक सूत्यों के उत्पादन की विवार की तिक सुत्यों के उत्पादन की विवार की स्वाधिक स्

एक मामाजिक व्यवस्था से दूसरी क्षामाजिक व्यवस्था से सक्तमण उत्पादन के बादर पैदा होने वाले कार्जावराधा की ही वजह से होता है। जिन क्षोबारों का लोग उत्पादन के लिए प्रयोग करते हैं उनके बदन जाने से लोग खुद भी बदन जाने हैं—काम करों की उनकी दसताएँ और, उनके साथ-साथ, उनकी चेतना भी बदन जाती है। बारतव म, उसकी वजह से सम्प्रण व्याधिक कीर सामाजिक बीचा ही बदन जाता है। उत्पादन के बीचारों के बनने से लोगों के चीच के सार सम्बद्ध के प्रयादन के बीचारों के बनने से लोगों के चीच के सार सम्बद्ध के बार समस्त कार्य है। उत्पादन के बीचार के बार सम्बद्ध के और सगठनों के हर, लोगों के सनस्त विचार तथा नीविकता के मान-दण्ट क्या तरिन हो जाते हैं।

प्रकृति जीर समाज की एक्ता

मनुद्य पृथ्वी की पत्रकी पपटी (पपटी) द्वारा निर्धारित की गयी सीमामा

के असगत-अपने भौगोलिक परिवेश के असात, प्रकृति के उस भाग के अन [886] गत रहता है जिसके साथ समाज का विशेष रूप से नजदीकी सम्पक्ष रहता है और जो स्वय समाज से सर्वाधिक माह्ना म प्रमानित होता है। मनुष्य क भौगोलिक पश्चिम से वे नदिया शामिल होती है जो प्रत्यक्ष या अप्रत्यन हा स मानवीय कायकलापो वे साथ जुडी रहनी ह । उसमे वे नहर्रे—िनन्सा मनुष्प व स्वय झपन लिए बनाया है, तथा निदया के किनारे और उन पर बनाये गये बार प्राकृतिक तथा स्वय मानव द्वारा लगाये गये जगल, तेत और चरागाह, नग तथा इ सानी की अप तमाम वस्तिया, आबोहना और भूमि की परिस्पितियी, हानिज स्रोत, पौदे और पणु-ये सभी चीचें सामिल होती है।

जीवन की उत्पत्ति और उसका विकास इसी भौगोलिक परिवेश म हुआ था। इस प्रकार, मानवीय इतिहास पृथ्वी के इतिहास वा ही बसता हुआ सिर्तानन है। जैसा कि प्रसिद्ध लगी लेखन हुउँन ने लिखा था, ये दोनो एक ही पुस्तक के दो अध्याय एक ही प्रक्रिया की ऐसी दो अवस्थाय है जो, एक इसरे से बहुत दूर होते हुए भी, अपने दूर के छोरो पर जहां मिलती है वहाँ एवं दूसरे ने बहुत समीप हैं। अपन सीमोलिक परिवेश के साथ हम, 'खून के रिश्तों से बुढे हूंग है। श्रीर इस परिवेण वे बाहर मानव जीवन असम्मव है। अविरक्ष गती जब अस्यामी तीर से पथ्वी वो छोडकर उत्तर जाते हैं तब वे उसके एक छोटेस अश को अपन साथ लते जाते हैं। प्रकृति और समाज के बीच म कार्दियार (या क्रम भग) नहीं है। निस्त देह, इसका मतलब यह नहीं होता कि उनकी अपनी अलग, गुणात्मक रूप से जिल्ला निविध्यताचे गही हैं। परतु उस हर बीड के बावजूद जो समाज को प्रकृति से जुदा करती है समाज प्रकृति का अग है। बना रहता है। जब से मानव समाज वा अस्तित्व हुआ है तभी से पत्नी पर तीन प्रकार की प्रक्रियाएँ बनती आयी है। एक वे जिनका सब्ब ग्रह्म प्रकृति से है, दूसरी ने जिनका स्वरूप निशेष रूप से सामाजिक है, और तीसरी के जी, इन दोनों के तत्वों को मिलाकर, प्रकृति और समाज को एक सूत्र में ब्राय रहती हैं।

प्रशति और ममाज की अधीय किया (एक दूसरे की प्रमाधिन करने बाली किया) का ढडवाद इस तरह का है कि समाज का जैसे जैस विकास होता है वैसे ही वैसे प्रश्नि पर उनकी प्रत्यक्ष निमरता कम होती जाती ह और अप्रत्यक निमरता बदनी जाती है। प्रदृति के ऊपर अपनी सत्ता को मनुष्य उसके अर्थान प्रकृति के) नियमों की अधिकाधिक जानकारी प्राप्त करके और इन नियमा क नात के आधार पर उत्तवा (प्रकृति वा) वदनकर वदाता है। साथ ही साथ, ज्या क्वों समाज वा विवास होना जाना है त्या ही त्या प्रकृति वे साम मनुष्य वा सम्पन अधिनानिन ध्यापक तथा गहुरा होना जाता है। उसना यह सम्पन प्रदृति की वस्तुभी और प्रक्रियाओं के सिकसित म निरंतर वदती जाती उसकी पीनिधियों के क्षेत्र मंभी बढता जाता है।

(पथ्बी न) पूरे यह नो खबनी गतिबिधियों नी परिवि स सं शान में बाद, सानव अब अन्तरिक्ष स प्रवेश वर रहा है। अनक ब्रह्माण्डीय घटना प्रवाह (cosmic phenomena) नी पथ्बी पर वह प्रतिकृति तैयार वर रहा है। उत्रर हरण ने लिए, अति गीचे और अति ऊँने तोषमाना, नस्त्रवा च योग न अवकाश मी पूर्ण का ति कापता, तथा नस्त्रवा स पांच जान वाल पूरेतियम पारीय (transuranium) तथा दूसरे वृद्धिस रामायित्य तथा (टेनगटियम, ज्यूटो तियम) ना वह पृथ्वी पर पुनवत्यादन (या पुनस जन) वर रहा ह। कृतिय उपप्रहो, अवस्रितीय स्टामा नया अविषया सोग का भी यह निर्माण वर रहा है। मनुष्य अत्तरिक्ष को और भी गहराह्या तक पहुंच सबे इसक निष् विनाम और प्रीवागिकी जमीन तैयार वरने साम प्रयक्त कर रह हैं।

प्रकृति और समाज ने बीच की अयो ज किया का इतिहास इस वान का सोसी है कि य दानो एन दूसरे पर निमर करते है और, बास्तव मे दोनो मिलकर एक अविक्छन गनिजील इवाई वे ही रूप म बाम करते है। एक उदाहरण एक लिकियो। दोनो किश्व युद्धों ने दौरान उत्तरी अटलाब्टिक महासागर म मण्डिया के मारे जाने ने काम म जवण्यत्त कमी हो गयी थी। इसवे फलस्वरूप, ज्याद सायिक मण्डित्या की भारी औड जमा हो गयी और उत्तमे बीमाणे फल गयी। इसने फलस्वरूप, ज्याद सायिक मण्डित्या की भारी औड जमा हो गयी और उत्तमे बीमाणे फल गयी। इसने स्वर्थ होने साली और विज्ञान माम करता वीमाणे के उपार साथ उत्तम प्रवित्त हो। वाली जीव विज्ञान मम्माधी प्रतियाक्षा के उपार साथ जनका विनयमित करनेवाली एक शविन के रूप मे बाम करता है। यह उदाहरण इस बात को भी जाहिर करता है वि समुझ जो गिष्टूण जीवन क साथ प्रकृति ने अपन को "समजित" (adjust) वर तिया था।

सानवजाति प्रवृत्ति की दुनिया में केवल रहती ही नहीं है, यहिन उसका कह बदतती भी है। प्रारम्भ बाल से ही मानव ममाज अपने दर सिर्द की प्रवृत्ति का बदना लाया है। जीना कि इसी लेलवा डी॰ आई॰ पिसारव न पहा पा, 'बमीन म' मानवीय प्रधान की अमीमित माला उमी नग्ह जमा कर दी गयी है "जिम तरह कि पाई किसी विज्ञाल मर्विय कि (चलन कैक) म जमा परता है।" मुद्राय न जमला को काटा, स्तदाना को मुखाया, बाघो गाँवों और गहरा का निर्माण दिया पक्षी के धरातल पर रेली मा एक घना जान विष्ठाया और-अरि भी न जान कथा वस्त किवार ।

मानवजाति अपन सास्कृतिक और एतिहासिक लक्ष्या की प्रान्ति के लिए

प्राकृतिक धन सम्पदा का उपयोग करती है। क्तिनी धनाब्दियो तक रात ने यांव सारे में चमवने वाली और बहुधा भारी विनास के बीज बोने वाली विवती मनुर्यो 986] को हरवाती और मिजनी की गहगडाहट मुनते ही उहें खमीन पर यह बाते क तिए वाघ्य करती रही है? लेकिन समाज की तेवा करन वे लिए उस तिवय करने मनुष्य न बिजनी पर निजय हासिल बरली है और उसे पातत् बना तिया है। अब विजली आणावारी हम स वांच क बस्बी म जलती हुई हमारे बसे और हमारी सहका को आलोक्ति करती है तथा मनीनो के बीडारा और रेती है इजनो को खलाती है। मनुष्य व न कवल अनक प्रकार के बीधा और प्रमुखे क इसरी दूमरी आबहवाला में पहुंचा दिया है, उनने उनम से कुछ को एर'व हपातिरत भी कर दिया है तथा अपन रहने के स्वाना के स्परा तवा उनहीं जलवामु तक को बदल दिया है।

भीतिक उत्पादन ज्या ज्या विकसित होता जाना है स्या ही त्यो प्रकृति है जपर समाज का प्रभाव अधिवाशिव साहा में बढता जाता है। सामाविक उत्पादन म होने वाली हर महत्वपूच प्रगति के साथ साथ प्रकृति के जगर समाज के प्रभाव का स्परूप भी बदल जाता है। उत्पादन बढ़ता है ता सामानिक आवश्यक्तामं बदल जाती है और प्राकृतिक स्नेना के लिए की जाने बाती मार्ग भी बदल जाती है। न ने वल प्रकृति न क्षण्य समाज के प्राध की तीवना बन्न जाती है, बहिक उसके प्रमाव के क्षत्र भी बदल जाते हैं। जाहिर है कि महुज के आस पास का भौगोलिक परिवेश प्रकृति के उस भाग की अपेक्षी अधिक तही से बदलता है जिस पर समाज का प्रत्यक्ष प्रभाव नहीं पहता । भौगोविक पर क्षेत्र में होने बाते परिवर्तन न क्या उत्पादन के उस स्वर पर निमर करते हैं जित्र स्तर तक समाज पहुँच गया है, बल्जि वे उसकी सामाजिक व्यवस्था र भी निमर व रते है। प्रत्येव नयी सामाजिक ब्यवस्था पिछले युगो की उपलिख्यो का उपयोग वरके मानव के परिवेश को संघोधित करती है और भाषी वीड्रिया

ų इद

14

ţ

प्रकति पर समाज के बढते हुए प्रभाव के कारण कुछ प्राकृतिक प्रक्रियांकी के लिए उसे एक प्रकार में हमवार बनाती है। की गति म तेजी आ जाती है। भीगोविक परिवेश विशेष हप से अस्मत तेजी के साम विकास करता है। संकडो, हजारी वर्षों की बात तो छोड़ दीजिए, इक्क कुछ दशका संभी उतके अदर काफी ठीस परिवर्तन हो जाते है। उदाहरण के जिए, जमीन को जीतकर हर साल उसकी बहुत बडी माला को मनुष्य हुत्य त उधर हटाता है। इम तरह गोडी और हटाई जाने वाली धूमि की राशि पन्त्री के अ दर से हर साल बाहर निकलन बाले ज्वालामुखीम द्रव्य स्वण (volcanic products) के पनकल के तीन गुने के बराबर होती है। विठले सी ताला म फैनिट्रयों से निकली कावन डाई बावसाइड की ३६० बरव टन की मात्रा बातावरण में मिल गयी है जिससे वि उसका सके द्रण उसमें १३ प्रतिशत बढ गया है। इसकी वजह से पौद्यों ने बढ़ने की गति में तेजी जा गयी है। इसकी वजह से सीय विविरण (solar radiation) को माख कर कावन डाई आवसाइड डारा पथ्यों को "गम विमें जाने" की मात्रा भी वढ गयी है। अनुमान है कि कावन डाई आवसाइड की जिस अतिश्वित मात्रा का मतुष्य द्वारा धातायरण में इवाका विया गया है उसकी यजह स उसका तापमान १ और २ डिग्री सण्टीग्रेड के बीच म बढ गया है।

ज्यो ज्या समाज तरको वरता है त्या त्या मनुष्य द्वारा सजित किये जाने बाले नय गुण सचित होते जात हैं। धीरे धीरे भौगानिक परिवश का व उमकी सबूधी प्रवस्या से अधिकाधिक दूर हटाते जाते हैं कि तु अस ने साधना और उपभोग की वस्तुओं का हजाफा करने से मनुष्य को आग आन वाली पीढिया की वे मदद करते हैं। अगर आज कोई हमारे वतमान भौगासिक परिपेण सं उसक जन पान की की की सहात (अम) से हैं हैं और उने फिर उसकी उसी स्थित से मेहात (अम) से हैं हैं और उने फिर उसकी उसी स्थित से बापिस पहुँचा दे जहा सामाजिक स्तितास के आरम्म होन से पहुँग वह था, तो आधुनिक समाज खि दा नहीं रह मकेशा।

एिनिहामिन रूप से मनुष्य वा प्राष्टिनिय माध्यम (परिवेषा) बहुन महत्वपूण होता है। सब जगहो पर जीर सभी माला म प्रकृति मानवजाति का ठीक एक ही प्रकार से नहीं प्रभावित करती। पृष्टी में भिन भिन भागों में प्रकार, कल्मा, पानी, वर्षा, पीधा और पणुआ की भिन भिन मालाएँ वह मानवजाति को प्रदान करता है। इतिहास म इस बात के अनेक उदाहरण मिल सकते हैं जिनसे यह बात रूपट हो जाती है कि भोगानिक परिस्थितिया ने या तो मानवीय प्रगति का बढाने स्मवद हो जाती है कि भोगानिक परिस्थितिया ने या तो मानवीय प्रगति का बढाने स मदद ही है, मा उसके रास्त मारोक कर उसन उसम देर कराई है। मनुष्य का धून उसने से बहुत सरत प्रयाम करके अमेदीपूण और करार प्रकृति से भीवत रहन के लिए ज्ञावस्ति साधन प्राप्त करने पडे थे। परनु उष्ण प्रवेशों म भावने फूलो, सदा कहलहाती हरियाली और रसमरे फलो के प्रदेशा म, प्रकृति स्वर ही तथा त नपानु है और स्वय ही बह मनुष्य ने लिए हर बीज प्रवृर माला म उपलब्ध करा देती है।

समाज के क्यर प्रावितक परिवश के प्रभाव का पड़ना एक ऐतिहासिक घटना क्रम है। इतिहास महम जितने ही अधिक पीखे जायेंगे समाज की शाबितयी हम उतभी ही कमकोर दिखलाधी बेंधी, प्रकृति के क्रपर समाज की निभरता उतनी ही अधिक होगी। १९६] , [मानभवानी देशन

जनसंस्था का प्रश्न

किसी दश म और सारी ट्रिन्या भ रहन वाले लोगा की मध्या म निरानर विद्य का हाता जाना उन प्राकृतिक शतों म स एक है जो कि मानवसमान ह द्यान्तिरव के बो रहन तथा विकास के लिए आवश्यक है। समाज क बारित और आरिमक जीवन का अस्तित्व किसी क्षेत्र मे तभी सम्मद हो सकता है बढ़ कि यहा की जनस्वया का सन्द्रव एक निम्मतम स्तर स नीया न हो।

पर तु, जनसब्या की बद्धि की बात पर कवल मानवीय पुनराताहर की जीवणास्त्रीय गब्दावली में ही नहीं गीर करना चाहिए। मानस ने विद्ध दिया वा कि उत्पादन के प्रत्येक तरीके के जनसम्बद्ध सम्बद्ध दे ऐतिहासिक रूप स निर्वारित किया में वे कु अपने नियम होते हैं। उत्पादन की बृद्धि और जनसम्बद्धा की से के बीच प्रनिष्ट सम्बद्ध व होता है। आदिम कम्युनियम के खाने म जनसम्बद्ध में की से प्रत्येक समुगत के बात में वा वा स्वयं के बतन जनसम्बद्ध के स्वयं प्रत्येक सम्बद्ध के स्वयं प्रवार के स्वयं के स्वयं प्रत्येक सम्बद्ध के स्वयं प्रत्येक स्वयं प्रवार के स्वयं के स्वयं प्रवार कुछ अधिक जनसे बढ़ी यो और साम तवाद के अत्यं ते बड़ी थी।

पूजीवादी समाज व्यवस्था म प्रौद्योगिकी की प्रगति हुई तो जनतत्या म की काफी विद्य हो गयी। वैक्षानिक उनित ने मरणनूपात (mortality rate) का भी और खास तीर स बच्चा की मरणजीलता का, कम कर दिया है। वर्ष्यु उत्यादन की पूजीवादी व्यवस्था बढ़ती हुई जनस्या का पूरा और अं छी तरह उपयान करने म अक्षम सिद्ध हुई है। भावन न जनसक्या के जिम निवम की का की धी उसका सम्बद्ध पजीवादी समाज स था। उसकी उत्पत्ति ही पूजीवादी सचय खूद ही 'ता तार मजदूरी की एक ज्याक्षण को नावस्थम सर्व्या का उत्पादन करता रहता है अर्थात पूजी के आरम सिक्सा की जीसत आवावस्था को के लिए जितनी जन सम्या पर्याप्त हाती है पूजीवादी सचय उससे बढ़ी जनसम्या का नावस्थम सम्या का तिविचन जनस्याम होती है -द्यादन बहु स्वी स्वा करता होती है -द्यादन बहु स्वी स्वा करता है। 'क

श्रम प्रवित्त (labour force) के काफी बढे हिस्से का पूजीवारी सभाज म काम नहीं मिलता। एस मजदूरी से एक रिजय (आपिशत) श्रम क्षेत्रा ठवार होती है। इस सना में केवार मजदूरी के बताबा तबाह हो गये छोडे उत्पारक भी होते हैं। पूजीवाद की साम्राज्यवादी खबस्या म साथ । रूप सं आवश्यकता से अधिक इस जनसंख्या म काफी बढि हो जाती है।

[•] क्वाल माक्न, पूजी, सण्ड १, हिंदी सस्करण पृष्ठ ७०६।-म०

ं समाववाद का यतमञ्ज्यां सावाधी नियम इसमे जिल है। उसके अलान सामादिक रूप में साहित बददूरों का बुद्धि-भाग डा में इस्तमाल किया जाता है जननस्मा का नियोजित दय से वितरण क्षिया लाता है, और उसकी ताक्षद म निरन्तर बद्धि होनी रहती है।

पिछनी जताज्यियों के दौरान विजय की बनसद्या में निम्न एकाए बृद्धि हुई है पहनीं कताब्दी में ससार की जनसंद्या लगभग बीन करोड थी। पुनर्जाारण (Renaissance) क काल तक वह पनास करोड के आस पास हो गया थी। उन्नीमवी शनाब्दी के मध्य तक बटकर वह सौ करोड (अर्थान एक अरव) हो गयी थी। १६३० में वह दो अरब के बराबर थी। १९६३ में पच्वी पर वसने वाल लोगा की तादाद तीन अरव बीस करोड थी। (भीर बब, १६७६ मे, ससार की जनसच्या चार अरब के करीब हो गयी है।-स॰) जनसङ्या की इस बृद्धि से अनेक पूजीवादी वैनानिक डरे हुए हैं। उनमें से हुँच "बटते हुए लाम" (diminishing returns) के सिद्धान्त का प्रचार करने म जुट हुए हैं। इस सिद्धान्त के अनुसार, जमीन में श्रम और पूजी की जिताी माना लगाई जाती है उसके अनुपात में उसकी फसल में बद्धि नहीं हाती। ये पूर्वीवादी सिद्धान्तकार यह भी वहते हैं कि खेती-याग्य भूमि की बाद्या सीमित है और इस वजह से साद्यानों ने उत्पादन मंकोई बहुत बड़ी दृद्धि कर सक्ता बसम्मव है। इससे व निष्यप निकालते हैं कि भूक्षमरी और अवासी या होना मनिवाम है। इसलिए, वे कहते हैं कि, जनसंख्या तथा जीव प्रवश्यक वस्तुओं की सप्ताई के बीच एक उचित सतुलन क़ायम किया जाना चाहिए। इस विचार के ज मदाता एक अग्रेज अर्थशास्त्री और पादरी-माल्यस (१७६६ १८३४) थे। राहिन यह नथा नियम जिसे वह 'प्रकृति वा महान नियम ' वहते थे-यूड़ निकाला था। इस नियम के अनुसार, जनसङ्या में तो गुणोत्तर अणी (geometrical progression) के अनुसार वृद्धि होती है, सेक्षि आवश्यक साधाी की वृद्धि अधिक स अधिक समातर श्रेणी (arithmetic progression) के भनुसार ही होती है। इसने फलस्वरूप, परन्तु "एकदम (निरपेश) जनसब्या तिरेक" हो जाता है । माल्यस का कहना था वि गरीकी अनियन्तित पुत्रवेश्पादत (पुनजनन)का ही परिणाम है। मनुष्य देवी भावता से भरवर उन्होते यह भी वहा या कि ऐसे बादमी को जो दूसरे बादिमियी द्वारा पहले से भरी हुई दुनिया मे जबदस्ती आ जाता है, इस बात का कोई अधिकार गृही है कि सात के निए सान की माँग करे । अगर उसने माता पिता उसका भरण पायण पहीं कर सकते, या समा उसके श्रम का इस्तेमाल नहीं कर सकता, तो उसे निकायत करों का नाई अधिनार नहीं है। ऐसा बादमी सबधा अनावस्यन है। ससार य जीवन



िष्पे हुए हैं। क्षभी तक तो मनुष्य ने उपयोगी कच्चे माली के बुछ साधनो की नेवल रुपरी सतह को ही हाथ लगाया है।

अनुमान किया जाता है वि अगसे सी वर्षों में ससार की जनसक्या आठ या दस अरब हो जायेगी। लेकिन इसकी वजह से माल्यस वादिया की शरण म अगते की कोई आवश्यकता नहीं है। भूख तो, वास्तव म, सोयण पर अधारित एक समाज व्यवस्था की उपज है। प्रकृति को दोध देना वेकार है। उसका काई अपराघ नहीं है। इसने सन्देह नहीं कि भूख तथा अल्प पोषण (undernourishment) का अन्त हो जाने तथा जनसक्या म तेजी से विद्व हो जाने के फलक्षकल समाज और प्रकृति के बीच की अपो य मिया में खबरदस्त तेजी आ जायेगी।

जन्यादन की शक्तियाँ तथा सर्वादन के सम्बन्ध

भौतिक उत्पादन के दो अग होते है--उत्पादन की शक्तियाँ तथा उत्पादन मैं सम्बाध । उत्पादन की प्रक्रिया को वास्तव में मेहनतकवा जनता ही चलाती है और इसलिए उत्पादन की शक्तिया का वही मुख्य तथा निर्णायक तत्व होती है।

जररादन काय करने से पहले जरूरी होता है कि उसके लिए भूमि, प्राष्ट्रतिक सामन, लक्द्री, आदि आवश्यक वस्तुओं को जुटा लिया जाय। परन्तु प्रकृति को मनुष्य अपने खाली हायों से नहीं बदल सकता। इसलिए जीवन तथा समाज के विकास के आधार के रूप से भौतिक साला का उत्पादन अस के ओजारों के उत्पादन तथा उपयोग से शुक्र होता है। आवर्ष ने उत्पादन के बीजारों के उत्पादन तथा उपयोग से शुक्र होता है। आवर्ष ने तत्पादन के बीजारों के 'उरपादन की रिक्र समासिं होता है। अरुपादन के लिए, विषय तौर से आधुनिक उत्पादन के लिए, पश्चीनो और कलयतों का, अस के औबारा का होना जरूरी हीता है।

भम के औद्यार अनुष्य द्वारा तयार की गर्यों ऐसी बस्तुएँ हैं जिनके द्वारा बाह्य दुनिया को अपने हित से यह प्रमावित और क्या तरित करता है।

उन प्रथम भानवो का भी, जो पूषी म रहते थे, वाम परवर वी बुरहाडी बैंगे सरस्तम क्षीडारो के बिना नहीं चल सकताथा। ज्यों ज्या मानवजाति न तरकड़ी वी त्यों-सा श्रम के क्षीडारो वा महत्व भी बरावर बढता गया। अब जटिल मशीनी क्षीडारो तथा भाष, जिनली और बाणविक कर्या से चलन बाली गगीनों के बिना क्षायुनिक उत्पादन की कर्यना तक नहीं की जा सकती।

थम के बीडारों क अलावा, उत्पादन ने लिए नारखानो वी देमारता, गादामों, विश्वत सनित तथा जत्यादन की "रनन प्रणाती"—अवान यातायात वी भी आवश्यकता होती है। श्रम के बीजारो सहित इन सब चीजा का मिलाकर धम के साधन (means of labour) कहा जाता है और श्रम के साधना तथा श्रम के पदार्थों ना मिलाकर उत्पादन के साधन (means of production) कहा जाता है।

समाज की उत्पादक शक्तिया में उत्पादन की प्रौद्योगिकी भी शामिल हाता है। बाधुनिक उत्पादन की लगभग सभी शाखाओं म, श्रम के औजारा तथा उत्पानन की सम्पूण प्रक्रिया का स्वरूप बहुत वडी माला मे इस बात स तय होता है कि उसस सम्बधित तकनीकी समस्याक्षा को किस तरह हरा किया जाता है। आधु निक उत्पादन में उत्पादन के संगठन नथा थम का संगठित करन के स्वरूप और तरीको की महत्वपूण भूमिका अधिकाधिक माल्ला म बढती जा रही है। किनु थम के औजारी तथा आम प्रौद्योगिकी के मुकाबले मं थम के सगठन के स्वरूप अपेक्षाकृत घीरे भीरे विकसित होते हैं और इस वजह से, प्रौद्योगिकी की प्रगित नी तुलना मे दे पीछे पड जाते हैं। उत्पादन की सम्पूण प्रक्रिया मे तथा उत्पादन की अलग अलग शासामा मे भी विशेषीकरण (specialisation), सन द्रीकरण (concentration) तथा सहयाग, जत्पादित बस्तुका और धम के जीतारों क हिजाइनो मे समरूपीकरण (unification) तथा मानकीकरण (standardisa tion), और तमाम उद्यमो ने उत्पादन म अभग (continuous)पद्धतियो का इस्तेमाल आधुनिक उत्पादन म अधिकाधिक महत्वपूण होते जा रहे हैं। जाहिर है कि भौतिक तथा तकनीकी वस्तुआ की सप्लाई की व्यवस्था को जिस प्रकार सगिंदि किया जाता है उस पर भी उत्पादन अत्यधिक माला मे निभर करता है।

इस प्रकार, उत्पादन के बैनानिक सगठन वे अत्वयत निम्न वीचे आदी हैं यम ना सगठन, उत्पादन ने साधना का बुद्धि-सगत उपयोजन (उपयोग) तथा उत्पादन का प्रवादन और नियोजन। उत्पादन और अंतिक स्था तकनीने वस्तुआ की आपूर्ति स्थवस्था का सगठन तथा इंजीनियाँरप विज्ञान का इस्तेमान — ये की वे उत्पादन की साधुर्ति क्यावस्था का सगठन तथा इंजीनियाँरप विज्ञान का इस्तेमान में स्था के साधिक बुनियाँदों विज्ञेपतांचे वन गयी हैं।

सामजिक उत्पादन की बाथ दसता (efficiency) अनेक मानो न उसरें गठन (structure) हारा—इस बात हारा तय होती है कि अप अवस्था की विभिन्न गांसाओं ने बीच का सतुजन कितना बुद्धि-सगत है और उपमाकी स्थापना का स्थान किनना सही है।

उत्पादन व साधना- मुक्यतया श्रम के श्रोबारा श्रोर दूसरी तमाम प्रौदापिक पुनिनया (devices)- तथा श्रम के सामाजिक मगठन-के ऐतिहासिक रूप स निर्पापित किय गय गयाजन (मस) से ही समाज के भीतिक एकम् प्राविधिक आधार (maternal and technical basis of society) का—अर्थात उत्पादन की प्रक्लिया वे भौतिक अद्य का निमाण होता है। इसम अतीत कारा म किया गया यह थम भी शामित होता है जिसके दिना जीदित पुरषो और स्वियाका दैनि दन सबीकत होने वाला श्रम असम्भव हो जायगा।

समाज ने भौतिक और प्राविधिक आघारो तथा भौतिक मूरयो ने उत्पादक स्वय मनुष्य के बीच एक अटूट एन्छा का होना समाज ने सामा य दग स नाम करने में लिए निताल आवश्यक है—इन दोनो की एकता के बिना वह नही चल सकता। उत्पादन म प्रमुख भूमिका श्रम ने औजार नहीं, बल्कि मनुष्य अदा नरते हैं। उत्पादन में प्राधन मनुष्या के बिना भृत होते हैं। मानसी में कथनानुतार समाज ने बास्तिक धन सम्पदा उस माना से नहीं नापी जाती जिसमे वह भौतिक सूल्या का उत्पादन वरता है, बल्कि वह नापी जाती हैं मनुष्या को बाम सस्नृति तथा उनक श्रम नौजल (labour skill) ने स्तर से, उनन ज्ञान तथा उनकी सजनारमनता के स्तर से। मनुष्य और उसना श्रम ही पृथ्वी की असकी सम्पदा है। श्रम ने साधाना को उत्पादन कार्य में नगाया जा सने इसने विष् स्पट तौर से यह आवश्यन होता है कि श्रम का, जीवित मानव श्रम को नाम में कालाया जाय।

इससे स्पट्ट हो जाता है कि उत्पादन की शक्तिया वास्तव मे वे मनुष्य हैं को उत्पादन का अनुमय तथा श्रम कौशल रखते हैं, तथा जो भौतिक वस्तुओ और उत्पादन के साधनों को (सर्वोदरि, श्रम वे ओवारों को) पैदा करते हैं।

उत्पादन की शिक्तथा का मूल्योंकन मुख्य तौर से उनके प्रौद्योगिक स्तर के आधार पर, इन्जीनियरिंग के जा माथ दण्ड वे प्रस्तुत करती हैं उनके आधार पर किया जाना चाहिए। मानवजाति ने मुगा मुगा से अपन व्यावहारिक अनुसक की सारी यनित की प्रौद्योगिकी का, प्रकृति ना बदलन न साधना का, विकास करते के समर्थ में, तथा वैज्ञानिक सस्कृति के एक गिष्यत न्तर नी स्थापना करने के प्रसास में लगाया है।

श्रीचोगिकी के अन्तमत वे समस्त वस्तुएँ और प्रत्रियाएँ आ जाती हैं जिन्हें कुछ मुस्य मीतिक तथा रासायनिक गुणा से सम्पन्त होने के कारण, मानय समाज ने अपेसाकृत एक स्थिर स्वरूप तथा काय सौंप दिया है।

श्रम के बीजारा कंस्तम्य तथा कार्यो भ माना श्रम के वे तरीके प्रामिल होते हैं जो ऐतिहासिक रूप से विकसित हुए हैं। विवेध प्रकार के कथयता का कवल उठ निश्चित तरीका से ही श्रम के पाल कर उपयोग किया जा सकता है हथीना केवल ठोकने पीटन का ही काम कर सकता है, मछलिया के जाल का इस्तमाल मछित्या को पहाने के वाम के छिए ही किया जा सकता है, आदि।

निसी विणेष वस्तु के निर्माण के लिए आवश्यक उत्पादन क साधरों के उत्पादन मे लग हुए श्रम को अतीन कालीन (past), अथवा मौतिकीकृत पर (materialized labour) वहते हैं । किसी वस्त् के निर्माण में प्रत्यक्ष रूप है लगाय गये श्रम को चीनित श्रम (living labour) कहते हैं। इतिहास नी प्रारम्भिक अवस्थाओं में जीवित श्रम ही धम का संवधमुख रूप था। किन्तु वद, गर वि मनुष्य थम वे अधिक से विधिक जटिल औजारो का अधिकाधिक माता म इस्ते माल कर रहा है उत्पादन की प्रत्येक इकाइ मे लगाये गये कुल श्रम का अधिकीय भाग आम तौर से भौतिकीकृत सम ही होता है। उत्पादन की किया म जीवर श्रम कं अब का घटता जाना प्रौद्योगिक विकास की एक नियम शासित प्रकृति है जा कि श्रम की बदली हुई अ नवस्तु (content) के रूप म व्यक्त होती है। श्रम क पात (objective of labour) पर मनुष्य के शत्यक्ष प्रभाव का स्यान अधिकाधिक माला में मशीनों के काम लेते जात है। य मशीने विनियमन वर्षा समायोजन करन का काम भी करती है। तरह तरह की गणपाएँ करनी पहती है जिनम अधिकाथिक समय लगता है, इसक फलस्वरूप उत्पादन की प्रत्यक्ष प्रक्रि यां जो बाम्तविव रूप से पूरा करने के लिए समय कम रह जाता है। उत्पादन सम्ब बी काय कुशलना तया व्यक्तिगत 'प्रतिमा" का महत्व अब इतना महा 🛍 रहा है जितना कि ब्यवस्थित वैनानिक नान का । प्रौद्योगिक विकास का दूसरा परिणाम यह है कि सामूहिक काम की जगह अधिकाधिक माता म वैयक्तिक काम नेता जा रहा है।

मीतिक्षेद्धिक सान (materialized knowledge), प्रमुक्त प्रीविधिती (applied technology) विज्ञाम की प्रयत्ति से वजवस्त सुमिका क्या करी है। और किर विज्ञान की प्रयत्ति से वह स्वय भी बहुत प्रमायित होती है।

'विद्युत स्विन के बारे में जो कुछ भी बुद्धि-सगत है उसे हमने तभी हैं जाना है जबसे प्राविधिक रूप से उसका इस्तेमाल होन लगा है।'

उत्पादन की प्रक्रिया में विज्ञान के प्रवेश की बात एक ब्रह्मत वेपीन बात है। एसा भी हुआ है कि प्रौशोगिकी के क्षेत्र में नान का इस्तमात करने में सदियों लग भग्नी हैं। उदाहरण के लिए, यह बात प्राचीन काल में लागो को नात की कि भाग काम कर सकती है। इसे जानन के लिए इस चीज को देख लेगा हैं। काफी का कि—उजलता हुआ पानी बतन के दक्त की धक्का देवर गिरा दनी है। किन्तु मगीना को चलात के लिए भाग का इस्तमान करन यह आरो बर्ग

[•] याल मानम और प्रेटिर एगस्य, घुना हुआ पत्र व्यवहार,मास्त्रा, १८६५ १प्ट १६६ (रूसी सस्तरण)—स्र

ऐतिहातिक भौतिकवाद]

[१४५

सग गय। फिर भाग में इजना मा बनाने और जनको चलाने में दौरान जो प्रोदोगिक अनुभव प्राप्त हुआ उससे उदमागतिमी (ताप गति विज्ञान thermodynamics) में विज्ञान मा जम्म हुआ, अर्थान् और भी अधिक जानमारी हासिल हुई।

विपान अब ऐसे पदार्थों की सृष्टि कर सकता है जिनके गुणो को पहले से ही तय कर लिया जाता है। आधुनिक रसायन विमान उत्पादन के लिए ऐसी वस्तुआ वासुलभ कर रहा है जो प्रवृति म अज्ञात है और जो ह्यारो साल से मनुष्य क पास जो चीचें रही हैं उन सबसे कही अच्छी है। इ जीनियरिंग के क्षेत्र का विज्ञान ने सेमी-कण्डकटस (अद्ध सम्बाहक), अनन्नेकेबुल ग्लास (न टूटने पाला काच), ऐसे रिजन (रासायनिक रार) जो किसी पुल के अगी तक को जोड सकत हैं तथा पृत्तिम हीरे प्रदान निये है। और साइवरनेटिक (cybernetic) मगीना द्वारा नियम्रित की जानवाली स्वचालित फक्टिया की भी वैज्ञानिक प्रगति म री आज सन्भव बनादिया है। अय यबस्याकी सभी शासाओं म विनान व प्रयोग का लगातार बढाया जा रहा है। भूमि तथा पौद्यो और पशुओ ^क अंदर जा प्रक्रियाएँ चलती रहनी हैं उनके रहस्यों म प्रवेश करके विनान कृषि शैद्यागिकी के विलाल का बढ़ाव उतत कर रहा है। इ जीनियरिंग के क्षेत्र मे महान आधुनिक नयी पद्धतियो के आविष्कार का आरम्भ आम तौर से शोध सम्बाी साधारण योजनाओं के रूप में ही होता है। इस भाति, विनान के निष्दपों पर आधारित आधुनिक उत्पादन की प्रक्रिया अधिकाधिक मान्ना म निमी प्रयोगशाला के विस्तारित शोध नाथ ना स्वरूप ग्रहण करती जा रही है।

समाजवादी समाज मे समस्त प्रकृति विनान (गणित,यातिकी, भीतिकी, रमापनवास्त्र आदि) उत्पादन की शक्तियों म श्रामिल कर लिये जाते हैं, और सामाजिक विज्ञान—राजनीतिव अध्यास्त्र तथा प्रयुक्त समाजशास्त्र—उत्प'दन प्रिम्या को इस बात म मदद करते हैं कि भीतिक साथना तथा जन गक्ति का स्वाधिक बुढि समत ढग से उसमे किस तरह इस्तेमाल किया जाय, विकास की ९५६] [मानमवारा दश्त

सबसे अधिक लाभकारी दिशाला को कैसे चुना जाय और धम तया प्रवध के सगठन काय को किन तरीका से सर्वोचित इस से बेहतर बनाया जाय। इन हर के फलस्ट्रस्प, राष्ट्रीय अथ व्यवस्था की प्रगति की गीत अवस्थि हर हर उर जाती है, और विज्ञान अधिकाधिक माला म एक प्रत्यक्ष उत्पादक कि नाकः प्रहंण कर तेता है और उत्पादन की प्रक्रिया स्वय आधुनिक विज्ञान के प्रीयोधिक प्रयोग की प्रक्रिया बन जाती है। विज्ञान और उत्पादन के सीठे सम्बच को जो के माध्यम से भी बनाय रक्षा जाता है विज्ञान मबदूर के अनुभव के स्तर का प्रस्तुत करता है और उसे आज के प्राविधिक मानको (technical standards) से समुद्ध बनाता है। और मबदूर लूद भी अपनी योगयता को बनानिक वात

की आवश्यक मावा पर महारत हामिल करके ही बढा सकते है। समाज की उत्पादक शक्तियों के स्तर को श्रम की उत्पादिता (pro ductivity) से, अर्थान, समय की प्रति इकाई में पैदा निये गये मारा ही मात्रा ने नापा जाता है। श्रम उत्पादिता प्राविधिक मानको, विक्षान, विकार और उत्पादन ने बीच के सम्बधो, मजदूरों की नाय दुशलता, तथा प्राहरिक परिस्थितियो पर निमर करती है। भविष्य मे विज्ञान की वजह से यह सम्भव हो जायगा कि ताप---नाभिकीय अभिक्रियामा (thermonuclear reac tions) की अभीम शक्ति को भी इस तरह नियतित कर लिया जाय जिस्हें कि, आणदिक शक्ति के असीमित स्रोतो के रूप म, शास्तिपूवक उसका इस्तमान मोसम की परिस्थितिया को बदलन, बीमारिया पर बिजय प्राप्त बरन तथा मानव जीवन की अविधि का विस्तार करने, जीवन की प्रक्रियाओं को निमन्नित ^{करने}, आवश्यक गुणासे सम्पन सानव निर्मित पदार्थों की अग्रणित विस्मा की रचना करन, और ब्रह्माण्ड के अंदर घुसकर उसके रहस्यों का उदबाटन रून क लिए कियाजामके । श्रीद्यागिक प्रगतिका नया युग इलक्ट्रॉनिक्स (ऋगात विज्ञान), साइवन्नटिनस तया कम्प्यूटर (गणक) विचान की उपलिश्विमा क मार्थ जुडा हुआ है। इनकी वजह स स्ववालीकरण (automation) के और भी उन्ने स्वरूपो नी तरफ बढा जा सनेगा— जिमसे कि पूरी नी पूरी नम्मानाए श्रीर फ्रींबट्ट्या स्वचालित बन जायेंगी । और इन सब चीजा से अम उत्पाहना म जबदम्न वद्धि बरन का भी आधार तयार हो जायगा।

प्रौद्योगियों ने क्षेत्र स हान वाली प्रगति ने मासाजिन परिणाम पृजीवारी ममाज म दूसरे होते हैं और समाजवारी ममाज स दूसरे। पूजीवादी नगाउँ स्वबन्धा में स्वचालीवरण से भारी बेवारी बढती है तथा उसन आधिव महर और भी जांग्र तीथ हा जात हैं। परानु, समाजवादी ममाज स श्रीधारित प्रपत्ति ने पारस्वरूप नाम वारत की परिस्थितियों बहनर बनती हैं, शारांतित और मानसिक श्रम या अन्तर धीरे धीरे मिट जाता है, और मजदूरो वा भौतिक, श्रोज्ञागिक तथा सास्कृतिक स्तर रुमातार केंचा होना जाता है।

भोवागिक प्रगति उत्पादन की शक्तियों ने विकास के लिए आधार सैयार करती है। किन्तु उत्पादन के लिए के उक्त भौवागिक प्रगति वाकों नहीं हाती— उमने लिए पुछ और भी जीजों भी आवश्यकता होनी है। मनुष्य न ज्या ज्या प्रश्ति का अधिक तहरा पान प्राप्त किया है त्या ही त्या उत्तक काम के चरिल्ल पर अधिक तहरा पान प्राप्त किया है। त्या उत्तक काम के चरिल पर की होनी सुपी हैं और उत्तक तहरी हो। वी चल्तव के थ्यम के भौजारा में, और उत्तक साथा है के प्रप्ता क्या प्रमुद्ध में भी जोते हों। वी चल्तव विकास का प्रमुद्ध साथ पान प्रमुद्ध है। प्रौद्योगित भागत श्रम की उपल तथा उत्तक हो। है— तहरी लियों हो उत्पादक हो द्वारा '— के दाना है। प्रौद्यागित जनति का मनुष्य विज्ञान हो। अधिक प्रस्ति की का शिक्तयों भी उत्तनी ही अधिक प्रक्तिकाशी होती जाली हैं जिनपूर उत्तक हो। आधिक प्रक्तिकाशी होती जाली हैं जिनपूर उत्तक हो। और इसी के अनुगत स मनुष्य की योग्यता लया जान से भी बिंद होती जाती है।

श्रौद्योगिकी की प्रगति मनुष्य से अधिकाअधिक ऊँकी योग्यता की माग करती है। आधुनिक उत्पादन की विशेषता यह है कि श्रम के पान के साथ मनुष्य की अपाय किया (interaction) अधिकाधिक माला मे अप्रत्यक्ष हानी जाती है। इस चीज को उत्पादन में शक्ति चालित मशीनो नया सूचना और नियन्नण की युक्तियों के इस्तेमाल महुए जबदस्त विस्तार में भी देखाजा सनता है। स्वचालित यक्षी (कल पुतला) की ऊपरी तीर से युक्ति युक्त (logical) गतिविधियो का अब मानवो की सचेत गनिविधिया के साय तालमल स्थापित किया जन्ता है। पुरान जमाने मध्यम ने औजारा से मनुष्य के हायों को अधिव ग्रास्ति प्राप्त होनी थी, कितु आधुनिक साइबरनटिक मंगीनें मानवीय मस्तिरक के काम को आग बढाती है नया उसे और अधिक गक्ति प्रतात करती हैं। बहुत से मानसिक काम जिल्ल कभी केवण मनुष्य ही पूरा कर सन्ता या अब अधिकाधिक माता म मशीना की सीपे जा रह है। मानव श्रम का उपयाग अब सजनात्मक तथा विनियमन और नियदण क कामा के लिए ज्याता किया जाता है। इसके फलस्वरूप, मनुष्य न वेवन श्रम के पात स, बल्कि थम ने साधना से भी अलग और दूर होता जा रहा है। 'आत्म चालित--मानव ' की एक अविभक्त व्यवस्था का तिमाण किया जा रहा है। मनुष्य श्रम पॅ दर्ताका काम नरता है और बात्म चालित मानव पुतलाश्रम के औ जार की भूमिना करता है। परानु श्रम का प्रयोजन, उसका सामाजिक अथ, तथा

^{*} नाल मानस, पूजी, राण्ड १, मास्नो, १६६४, पृष्ठ ३७२ १—स०

सामाजिक जीवन की आम व्यवस्था म उसवा स्थान-चे सब चीउँ अव श मामन और समाज व दारा ही निर्धारित वी जाती हैं।

उपादा की स्वकालन प्रणाली सनुष्य के सामने नम नम काम भार जा स्थित गर रही है तथा उसक अंदर नमी नमी समनाएँ पदा कर रहा है। चल्यादन के यम म मानव मस्तिष्क म स्कूर्ण चैदा हानी है और उसका विकार होना है तथा मानव का निरन्तर घडना हुआ अधिकाशिक माना म नान उपान्य मिल्या का प्रतिया कर प्रतिया कर विकार के सिक्य के स्वाप्त के सिक्य होती है। प्रीणीमिक अधिवारों म मनुष्य का धानता अपिता वपास कुमय को है। स्रोणीमिक अधिवारों म मनुष्य का धानता अपिता वपास कुमय का है। स्वाप्त के स्वप्त का स्वाप्त के स्वप्त के स्वप्त

परातु, पूजीवादी दशन और पूजीवादी समाजशास्त्र मे शौद्योगिक उन्तिन नी बस्तुग्त प्रक्रिया का सबधा उल्डे हप मे प्रम्तुन किया जाता है। उसर अ सार प्रौद्योगिकी का विकास स्वय एक लक्ष्य बन गया है। उदाहरण क लिए पूजीवादी नमाजवास्त्री एनुन (Elul) कहते हैं कि प्रौद्योगिकी मनुष्य स स्वनन्त एक नया चरिन ब्रहण करती जा रही है। यह स्वय अपन स्वत त तियमा पर चलना मुरू कर रही है। निस्स देह, इस बात से इनकार नहीं किया बा सकता कि सामाजिक जीवन के दूसरे क्षेत्रा की तरह, श्रीद्योगिनी भी साप । स्प से स्वतात है, विन्तु इस वजह में यह कहना कि वह मनुष्य से स्वतात होता बा रही है और मनुष्य उसका असहाय सेवक बनार वा रहा है- बिल्हुब गलन होगा। यह खयाल कि प्रौद्योगिकी की अब इन्ती पूजा-अचना को जान नगा है कि मनुष्य वस्तुओं की दुनिया और सम्पता की प्रौद्योगिक शक्तियों का पूरे तीर स गुलाम बनता जा रहा है सबचा गलत और मूचतापूप है। कुछ पूजावारी दाशनिका का कहना है कि निसी दुष्ट मान दशन की नरह प्रोद्योगिनी मा बीन काम रूप स सम्पूण मानवना की विनाश के गढ़ी म ने जायेगी, क्यांवि, व फरमात ह वह इस समय भी मानवीय नियत्न स बाहर निकलती जा रही है। इसमें वोई शक नहीं कि इतिहास य एस अनेव उदाहरण मिलत हैं जा वनतात हैं कि प्रौद्यागिकी का इस्तमास कोगा को नुकसान पहुँचान क लिए भी किया गया है। पर तु इसकी दोपी प्रीवागिकी नही है, बल्कि वह पूजीवादी सामा-जिन व्यवस्या है, जिसमें उसका दृख्पयोग बनिवाय हो जाता है।

प्रोदागवाही (technocracy) व दुछ प्रवत्ताका (बनहम, एनरवा,

बादिका स्वयान है कि चूकि श्रीस्त्रोतिकी सामाजिक प्रगति से निर्णायक भूमिका करा करती है, इसिनए प्रीस्त्रोगिक शुद्धिजीवियों को, उन सोगा को ही जो संगीता का आविष्कार करते हैं और उनको करोल करते हैं, समाज पर हक्मत करता वाहिए—अथात, कासार्त्तर म, पत्रीवाद के स्थान पर "मैनजरा" (प्रजायका) के एक समाज की स्थापा कर दी जानी चाहिए। किन्दु मानसवाद सिनगया दस विचार को एक्स समाज की स्थापा कर सी आविष्कारी मानता है और उने अस्थीकार करता है। पत्रीवाद का उम्रता श्रीयोगिक दुद्धिनीवी नहीं, बिल्म मजदूर एक सामाजिक कृति से द्वारा करेंगे।

सरोप में उत्पादन की शक्तियाँ उन भौतिक सम्ब को को व्यक्त करती हुं जो समाज कीर प्रकृति के बीच उस समय होते हैं। इन सम्ब धा के स्तर मं इन यात का पता है कि प्रकृति की शक्तिया पर किस हद तक मुद्ध्य का प्रमृत्य का प्र

उरेरादन प्रारम्भ से ही प्रकृति की बदलने के लिए किया जाने वाला मनुष्यों का सामूहिंग प्रयास रहा है। वस्तुआ ना उन्पादन गरने ने शिए मनुष्यों के लिए आवयन होता है कि आपस से से निसी प्रकार के सामाजिक सम्बन्ध स्थापित गर्ने स्थापित है कि आपस से से निसी प्रकार के सामाजिक सम्बन्ध स्थापित गर्ने स्थापित के सामाजिक साम के अपना निन्ता कामम कर मकने हैं और उत्पादन गर सजते हैं। इसी बीज पर नृत ही तरह स विचार किया जाय तो हम कह सकते हैं कि मनुष्य उत्पादन ने जिन तियों का इस्तेमाल करते हु वही स वेबस प्रकृति के साथ उनके सम्बन्धों को विश्व उत्पादन के सारे साधन विश्व पारस्थित करते हु वही स वेबस प्रकृति के साथ उनके सम्बन्धों को विश्व उत्पादन के सारे साधन विश्व मा को भी तै करते हैं। उत्पादन के सारे साधन विश्व मा किसी की सम्पत्ति होते हैं और मामबीय सम्ब धो की गांठ इसी सम्पत्ति के दिया जुटकी—वैधनी रहती है।

जरपारन के सावना के साव महुष्या का सम्ब छ ही उत्पादन में सन् धा में सम्प्रण स्ववस्था वा मुलाघार होता है। सामाजिन जीवन की लाम "यवस्था के लदर इस या उस सामाजिक समुह, या सामाजिक समुदाय की नया स्थिति होती है—इस चीज का भी उत्पादन के सावनो ने साथ ममुष्या का यह सम्ब ध ही निर्धारित करता है। विरोध पूष वस सामाज म नुरु समुहा वा सामान होता है और लय तीन उनने जयीन होते हैं। इस प्रचर तके सावनो के स्वामी होते हैं है। इस प्रचर निर्धार पर साधारित व्यवस्थाओं

१६०] [माससवादी दगर्न

मे रहने वाल लाग अनेक वर्गो और दला में बेंटे हाते हैं। उनरे अता अनग दिन्दिकोण और अनग अलग स्वाध हाने हैं। य दृष्टिरोण और स्वाध उत्पारन ने सामना के साथ उनके सम्बद्धों पर निक्षर करते हैं। इसलिए, उत्पादन के सम्बद्धा का सवाधिक महत्वपूण पहलू वे आधिक सम्बद्ध ही होत है जो विनिम्न वर्गों और सामाजिक समुद्दों के बीच हाते हैं।

उत्पादन के समस्त सम्ब नो का जुनियादी तत्व वे सम्बध हाते हैं जा उत्पादन की सपरन जागाओं के मजदूरों के बीच कावम होते है। य मध्यभ-निनरी स्थापना ऐतिहासिक रूप से और श्रम के उन सामाजिक विभाजन क आधार पर हुई थी जो मानव समाज के विकास की अपक्षाकृत प्रारम्भिक अवस्याम ही पैदा हो गया था, अब सापेक्ष रूप म स्वतन हो गये है। ज्यो ज्यो उत्पानन बढता गया त्या त्यो श्रम का विभाजन भी गहरा होता गया और उसमे विभिनी करण (differantiation) होता गया । अलग अलग विशेष पवसाया झार पणा ने आधार पर उसकी अलग अलग शाखाएँ बन गयी। शहर और देहान नया मानसिक और शारीरिक श्रम के बीच का विरोध श्रम के विभाजन की ही अभिव्यक्ति है। श्रम विभाजन का समाज के विकास के लिए बहुत भारी महत्व था, लकिन उसके विनाशकारी परिणाम भी कम नहीं हुए। धम विभाजन के पन स्वरूप दशन मे दिलचरपी लेने कविना लिखने, सगीन की रचना करने, अपदा विज्ञान के क्षेत्र मे काम करने का अवसर बहुत ही क्म लोगो के लिए रह गया था। विशाल जन समुदायों के लिए खून पसीना एक करके अपनी रोज़ी कमाने ने अलावा और कोई रास्ता नहीं था। श्रम विभाजन ने न केवल व्यक्तियों है। बिल्क पूरे के पूरे सामाजिक बगाँके अविष्य का अधकार पूण बता दिया और उन्ह इस वात के लिए मजबूर कर दिया कि अपनी शारीरिक और आस्मिक क्षमताओं का वे केवल एकतरफा और सीमित विकास करें। उसन, जसारि माक्त न कहा है 'पन्नाज य विकलाग मूल्ता '(professional cretinism) पैदा कर दी थी। नगर सम्यना ने कद्र बन गय, कितु उनकी समिद्धि की आधार वह विशाल धन सम्पदा ही बनी रही जिसे दहाता म रहने वाल विगाल जन समुदाया व प्रर शापण स पैदा विया जाता था । पूजीवादी समाज ब्यवस्थी म बाज भी यही स्थिति पायी जाती है।

जररादम न मन्याम न अतमत दोना प्रकार न सम्मा आ जात है— व मन्याम जो परस्पर विरोधी अथवा भिन भिन वर्गों न बीच हात है और व सम्माम भी जो एन ही बग के सदस्या न बीच हाते हैं। पूजीपनिया के अपने वर्गीय साथिया न साथ सम्माच जरपादन के एग सन्य प्रहाते हैं जा प्रनियोगिता न रूप म ब्यत्न होन हैं। मजहूरों के आपभी सम्बाध— जो नि उत्पादन केही सम्बद्ध हाते है---- भाई-चारे और पारस्परिक सहायता ने सम्बद्ध हात है।

उत्पादन के सम्बाध उत्पादित वस्तुआ के वितरण को भी प्रभावित करते हैं। क्सीलाई ममाज की प्राकृतिक अब व्यवस्था के अतगत श्रम की पदावारा का विनरण समानना के सिद्धाता के आधार पर होता था। पर तुवग विभक्त कमाज म सामाजिक पैदावार ना बहुत बड़ा न्दिसा भौतको की लेब म चला बाता है और उत्पीडित जन समुदाया का उसका केवल नाममाल का ही हिस्सा मिनना है।

उत्पादा ने सन्ब य बुनियादा तौर से दा प्रनार के होत है आज्ञृतापूण और गत्नुतापूण । उत्पादन ने अज्ञृत्तापूण सन्ब ग महयोग तथा पारस्पिक सहायता पर आधारित होते हैं, और उत्पादा ने शानुतापूण सन्व घ प्रमृता तथा प्रवच्या सो न्यितियो पर आधारित होते हैं। इत सन्व धा ना स्वरूप उत्पादन के मायनो ने स्वामित्व नी ज्यवस्था पर निष्मर करता है। सहयोग तथा पारस्पित महायता नी ज्यवस्था नेवज तभी नायम हा सकती है जनकि सम्पत्ति सामितिन हा। निजी सम्पत्ति भी ज्यवस्था समाज नो खनुतापूण वर्गों मे बाट कर प्रमृता और पराधीनता ने सम्बन्धी की स्थापना करती है।

हितहास म निजी सम्पत्ति तीन प्रकार की हुई है दासो के मासिका की सम्पत्ति, सामानी सम्पत्ति, तथा पूजीबादी सम्पत्ति । समाजबादी सम्पत्ति । समाजबादी सम्पत्ति । समाजबादी सम्पत्ति । समाजबादी सम्पत्ति । रम तरह हितहास मे बारी वारी स पाज कि कर वरपादन सम्बन्ध रेमने को मिनते हैं आदिम साम्प्यवादी समाज के उत्पादन सम्बन्ध रासो के स्वामित्व पर आधारित समाज के सम्बन्ध सामाज के उत्पादन व्यवस्था के सम्बन्ध । आदिम वार्मित उत्पादन के सम्बन्ध । आदिम साम्प्यवादी समाज के उत्पादन सम्बन्ध । आदिम साम्प्यवादी समाज के सम्बन्ध भीर समाजबादी समाज के उत्पादन सम्बन्ध । आदिम साम्प्यवादी समाज म समाज के सभी सदस्य अपन को जिदा रजन के लिए मिन जुलकर जो कुछ हासिल करते थे उन्ते मिनकर ही लाते थे । युद्ध मे तथा किता के सभी स्वाणों में वे एक दूसरे की सहायता करते थे । उत्पादन साधन पूरे माना की मम्पत्ति नोते थे । समाज के प्रयोक व्यक्ति का मामाजिक उत्पादन म समान की समान होता था।

पर जुदास प्रया, साम ती व्यवस्था तथा पूबीवादी समाज म लोगो के बीच विस्तुल दूसरी ही नरह हे सम्बच थे। उनन सम्ब स प्रभुता और पराधा नना ने सम्ब 1 थे (और है)। इस तरह के सम्ब वो का आधार यह चीज है कि उपादन के सावना के मातिक शायक है और समाज के उपीडिन सदस्यों के पास उत्पादन के काई भी साम्रन नहीं है। समाजवादी समाज व्यवस्था के समाज ९६२] [मानमवादी दगन

के सदस्मों ने बीच सहयोग और पारस्परिक सहायता के सम्ब न इमलिए डावम होते है कि उसस उत्पादन के साधनों की मालिक सम्पूण जनता हानी है।

उत्पादन सम्बन्धा नी दो बुनियादी निस्मों (श्रानुषाषुण और अश्रातापुण) ने साथ साथ उत्पादन सम्बन्धा व तत्रानिया ऐस साम्भणात्मक रूप भी पैरा हो जात ह जिनने अन्तमत एव ही समाज व्यवस्था ने चीखटे ने अरूर मिन्न भिन्न प्रकार में आधिन सम्बन्धा ना मेता देखों का मिनता है। प्रयक्त नमी सामाजिन सरचना (social formation) मे कुछ देर तक उस सरचना न आधिक सम्बन्ध में मोजूद रहते हैं जो उनस पहल नायम यी।

उत्पादन क सम्ब घ ऐते भौतिक सम्ब घ होते हैं जो भागव चेतन। और इच्छा से स्वतान अस्तित्व रखते हैं। और मनुष्यो रे बीच वनकी स्थापना भौतिक वस्तुओं क उत्यादन क्या से होती है।

उत्पादन के सम्बन्ध समाज के लोगा के बीच के बुनियाची सम्बन्ध हार है। इनक मिना दूसरे किसी भी प्रकार के सामाजिक सम्बन्ध अनम्भव हार है। असी कि सावस ज कहा था, अमाज के बारीर की रचना (anatomy) उसनी अब व्यवस्था में कुळ हाती है।

सक्षेत्र म ज्ञत्याचन न दो शुनियानी पहलू हाते हूँ---ज्ञत्यान की शांत्रण और उत्पादन के सम्बन्ध । इन दोना के सेल से एक अदूट समुक्त द्वनाह ना भीतिक ज्ञतावन ने एक ठाना ऐनिहासिक स्वरूप अथवा तरीके ना निर्माण होना है। भौतिक ज्ञत्यावन का यटी स्वरूप या तरीका कि आस्मिक ज्ञत्यावन के

क्प को भी निर्धारित बण्ता है।

"स्वय भीतिक उत्पादन के सम्बच्च म यदि उसके विशिष्ट ऐशिहांविक स्वरूप के आधार पर नहीं विवार क्या जाना तो इस बीज का ममाना असम्बद्धा पारिक उत्पादन के सेव में उसके तद्युवप कीन सा विशाद कीज है और एक का दूबर पर पारस्परिक इप स क्या प्रभाव पढता है।'*

भव हम इस बात पर विचार करना चाहिए वि उत्पादन पद्धि (mode of production) ने दाना पहुनू एक दूसरे पर किस प्रकार प्रभाव डावन हैं तथा उनकी यह अया व किया सामाजिक इतिहास मनसा प्रसिका नदा करती है।

उत्पादन शक्तियों तथा उत्पादन सम्ब धों के बीच की असीन्य प्रिया उत्पादन की गवितया और सम्बन्धा का अस्तित्व हमेशा से अन्वस्तु

पूष्ठ २६४ १---स०

^{*} नाल मानम अतिरिक्त मूल्य के सिद्धात अगर १, भारका, १६६६

(मून तस्व) और रूप (content and form) की एक अटट एक्ना की सकत में रहा है और उसी के अदर उनका विकास हुआ है। जैसा कि हमने पहले ही बतलाया है, उत्पादन की शक्तिया के विभिन्न तस्व (अपनी उपादन सम्बद्धी तथा प्रीयोगिक दक्षताओं से सम्पन्न लाग और उत्पादन के साथना) उत्पादन की वास्तिक प्रक्रिया म एक निष्यत तरीके से एक दूसर के साथ मिनकर काम करते हैं। उत्पादन के सम्बन्धी को विधिष्ट स्वरूप इस तरीके से ही निवारित होता है।

'उत्पादन वा सामाजिक स्वरूप चाहु जा हो, मखदूर और उत्पादन के साधन हमें भा उसके उपादान (कारक) रहते हैं। एक दूमर से अलग रहने की दगा म इनमें से प्रत्यक घटक फेबल सम्भाव्य रूप में ही उत्पादन का कारक बना रह सकता है। अगर उत्पादन होना है सो बावस्थक है कि व एक साथ मिलें। यह मल जिस विशिष्ट दग म होता है वहीं समाज की सर्वान वे विश्वित आर्थिक मुगा को एक दूसरे स विशिष्ट दगाता है। *

उरपादन का विभास सबस पहल उत्पादन की शक्तिया के क्षेत्र म हाता है। समाज ने भौतिह जीवन का सबसे रूचकीला तथा परिवर्तनीय तत्व वही होनी हैं। इसकी क्या बजह है ? इसकी बजह यह है कि सन्पर को प्रत्यक दिन लान, पीने और क्पड़ा पहनन की ज़क्दत होती है। ये उसकी जूकरी आवश्यक-ताए होती हैं, और इ'ह पूरा करने ने लिए नये नये भौतिन माता की लगातार सप्लाई की आयश्यकता होती है। और चुकि मनुष्यो की आयश्यकताएँ निरन्तर बढ़ती और विकसित होती रहती हैं, इसितए आवश्यक होता है कि समाज न नेवर उत्पादन का जारी रखे, बल्कि विस्तारित पुनकत्पादन की भी व्ययस्था करें। उत्पादा की शक्तिया के विकास की प्रक्रिया एक जटिल प्रक्रिया ह जिसम गनक तत्व पारस्परिक रूप स एक दूसरे की प्रभावित करत हैं। परन्तु इसका निर्धारण सबसे अधिक श्रम के औजारा प विकास और सुधार से होता है। श्रम ^व भौजारो के विकास और सुधार का यह काम अपक्षाकृत स्वतान रूप स चलता है। एर नये आजार का विकास आवश्यक कर दता है कि और दूसर ओजार का विकास किया जाय। और उत्पादन की एक शाखा म अगर किसी नई भौद्यागिक प्रक्रियाना चालू किया जाता है ता हो सकता है कि उत्पादन की दूमरी प्रासाओं का पूनाठित करना भी आवश्यक हा जाय। सूत जब यात्रा व है।रायनन समातो बुनन की व्यवस्थाभी यता के प्ररिए करनी पडी, आदि।

उत्पादन की शक्तिया म होने वाल परिवतनो व बाद उत्पादन व सम्बधा

^{*} नारु मानस, पूजी सण्ड २, मास्का, १६६७, गृष्ठ ३६३७ I—म०

के सदस्या ने बीच सहयाग और पारस्परिन सहायता ने सम्ब व इसिक्छ नायम होते हैं नि उसम उत्पादन ने साधभो की मालिन सम्प्रण जनता हानी है।

उत्पादन सम्ब को की दो बुनियादी किस्सा (शलुतापूण और अस्रतृतापूण) में साथ साथ उत्पादन सम्ब हो के तथानिया एसे सक्रमणात्मक रूप भी पैदा हो जाते हैं जिनके अ तथत एवं ही समात्र व्यवस्था के नीक्षट के अप्तर भिन्न भिन्न प्रकार के अप्तर भिन्न प्रकार के आपिक सम्ब था ना साथ देखने की मित्रता है। प्रत्येक नधी सामाजिक सरचना (Social formation) में कुछ देर तक छम सरचना क आधिक सम्ब था भी मौजूद रहते हैं जो उससे एक्स नधारा थी।

उत्पादन के सम्बाध ऐसे मौतिक सम्बाध होते हैं को मानव चेतना और इच्छा से स्वत त्र अस्तित्य एखते हैं। और मनुष्यों के बीच उनकी स्वापना भौतिक बस्तुओं के उत्पादन कम से होती है।

उत्पादन में सम्ब घ समाज के सोना के बीच के बुनियादी सम्ब घ हात है। इनके बिना दूसर किसी भी प्रकार क सामाजिक सम्ब घ असम्बद होने हैं। जसा कि मानस ने पहा था समाज के धरीर की रचना (anatomy) उसकी अब ब्यवस्था से शुरू होती है।

सक्षेप मं उत्पादन के तो बुनियादी पहलू होते हैं— उत्पादन की शांस्तर्यां और उत्पादन के सम्बन्ध । इन दोना क सेल से एक अटूट सबुक्त इकाद का, मीतिक उत्पादन के एक ठोस एतिहासिक स्वरूप अथवा तरीके का निमाण होना है । भौतिक उत्पादन को यही स्वरूप या तरीका पिर आस्मिक उत्पादन के यही स्वरूप या तरीका पिर आस्मिक उत्पादन के स्वरूप नो भी निर्धारित करता है ।

"स्वय भौतिक उत्पादन के सम्ब ध मे यदि उसकं विधिष्ट एतिहासिक स्वरूप कं काधार पर नहीं विचार किया जाता तो इस चीज का समाना असम्मव होगा कि आत्मक उत्पादन के क्षेत्र मे उसक तवतुरूप कौन सी विधिष्ट चीज है और एक का दूसरे पर पारस्परिक रूप में क्या प्रभाव पडता है।" क

क्षत्र हमें व्स वात पर विचार करना चाहिए कि उत्पादन पदित (mode of production) के दोना पहुनू एक दूसरे पर किस प्रकार प्रभाव डालत हैं तथा उनकी यह अथाय क्रिया सामाजिक इतिहास म क्या भूमिका अदा करती है।

उत्पादन शक्तियों तथा उत्पादन सम्बन्धों के बीच की अप्योग्य त्रिया उत्पादन की गन्तियों और सम्बन्धा का अस्तित्व हमन्ना स अस्तिवस्तु

^{*} काल मानस अतिरिक्त मूल्य के सिद्धात व्यव्ड १, मास्को, १६६६ पृष्ठ २८.४ १—स॰

(मूल तस्व) और रूप (content and form) की एवं अट्टूट एक्ता की शक्त में रहा है और उसी कं बदर उनका विकास हुआ है। जैसा कि हमने पहले ही बतलाया है, उत्पादन की सन्तियों के विभिन्न तस्व (अपनी उत्पादन सम्बद्धी तया प्रीयोगिन दशाताओं से सम्पन्न लोग और उत्पादन के साध्न) उत्पादन की वास्तविक प्रक्रिया म एक निश्चित तरीके स एक दूसर के साथ मिलकर नाम करते है। उत्पादन के सम्ब पो वा विकार स्वरूप इस तरी से ही निर्वारित होता है।

' उत्पादन का सामाजिय स्वरूप चाहे जा हो, मजदूर मीर उत्पादन के साम्रन हममा उसके जपादान (कारक) रहत है। एक दूनर स अनग रहन की दशा म इनम से प्रत्यक पटक भवत सम्भाव्य एप भ ही उत्पादन का कारक बना रह सकता है। अगर उत्पादन होना है ता आवश्यक है कि व एक माम मिनें। यह भेज जिस बिविष्ट उन स होना है वही समाज को सरवता के विभिन्न आर्थिक मुगा को एक दूसरे स विविष्ट बगाता है। 'क

उत्पादन का विकास सबस पहले उत्पादन की शक्तिया के क्षेत्र म होता है। समाज ने भौतिक जीवन का मबस लचकीला तथा परिवतनीय तत्व बही हाती हैं। इसकी क्या बजह है ? इसकी बजह यह है कि मनुष्य की प्रत्येक दिन लान, पीने और भपड़ा पहनन की जरूरत हाती है। ये उसनी जरूरी आयश्यक-ताएँ होती है, और इन्ह पूरा करने के लिए नये नये भौतिक मालो की लगातार सप्लाई की आवश्यकता होती है। और चुकि मनुष्या की आवश्यकताएँ निरतर बदनी और विकसिन हाती रहती हैं, इसलिए आवश्यक हाता है कि समाज न केवल उत्पादन को जारी रखे, बल्कि विस्तारित पुनरत्पादन की भी व्यवस्था करे। उत्पादन की नविनया के विकास की प्रक्रिया एक जटिल प्रक्रिया ह जिसम अनक तत्व पारस्परिक रूप से एक दूसरे की प्रशाबित करते हैं। परन्तु इसका निर्धारण सबसे अधिक श्रम के औजारा के विकास और सुधार से होता है। श्रम ने औजारो के विकास और सधार का यह काम अपक्षाकृत स्वतान रूप से चलता है। एक नये औजार का विकास आवश्यक कर दता है कि और दूसरे ओजार का विकास किया जाय। और उत्पादन की एक शास्त्रा मुखगर किसी नई प्रौद्यागिक प्रक्रिया को चालू किया जाता है ता हा सकता है कि उत्पादन की दूसरी शाखाओं का पुनगठित वरनाभी बावश्यक हाजाय । सूत जब यज्ञा क हारा यनन लगा तो बुनन की व्यवस्था भी यक्षा व खरिए करनी पडी, आदि ।

उत्पादन की शक्तिया म होने वाल परिवतनो क बाद उत्पादन के सम्बाधा

^{*} बाल मावस, पूजी, खण्ड २, मास्का १६६७, पृष्ठ ३६ ३७ !--स०

९६४] [मानसवादी दशन

म भी परिवतन हो बाते हैं। "इसिनए उत्पादक शक्तिया मानका को व्यावहारिक निज्याशीलता का परिणाम होती है, पर तु यह नियाशीलता स्वय उन परिस्थितिया द्वारा, निनमे मनुष्य अपन का पाते हैं, (तथा) उन उत्पादक शक्तिया द्वारा निवारिन होती है जिन्ह उसे भी पहल स मौजद समाज के रूप भ पहने ही श्राप्त कर तिथा गया था ' *

समाज की उत्पादक शक्तिया तो तेजी से बदल जाती है कि तू सम्पत्ति के स्वरूप जरय त स्थायी हात ह व शताब्दिया तक (जैमा कि साम ती और पृजी चादी नमाजा मे देखन को मिला ह) अथवा हजारा वप तक (जसा कि दास समाज मे हमन देखा है) अथवा लाखो साल तक (जसा कि आदिम साम्यवाद के काल महुआ था) एक ही जैसे बने रह सकते है। पर तु उत्पादन की मिक्तिया इन कालो की सीमाओं क खदर ही काफी अधिक बदल जाती हैं। इसका नतीजा यह होता है कि उत्पादन की शक्तिया नथा उत्पादन के सम्बन्धा के विकास की गति असमान हा जाती है। इस असमानता (विपमता) का कारण क्या है ? इसका कारण यह है कि उत्पादन की शक्तिया के विकास मे तो समाज के सभी अगो की किसी न किसी प्रकार संदिल चस्पी होती है, कि त् उत्पादन क सम्ब थो का विकास करने से सब की दिलचश्पी नहीं होती। शोपित बगताबहुत चाहते हैं कि पुरान और जींण हा गय उत्पादन ने सम्बाधा की बदल दिया जाय, कि तु शासक वग जी जान स वस वास की कोशिश करते हैं कि मीजुदा सम्ब धा को ही बनाये रखा जाय । प्रतिक्रियाबादी सामाजिक शक्तिया परानी सामाजिक व्यवस्थाओं की जी जान से हिमायत करती हैं और उत्पादन के उन सम्ब घो को जिनकी उपयोगिता अब समाप्त हो गयी है, हर तरह स बचाने की कोशिश करती हैं। प्रतिक्रियाबादी शक्तिया के प्रतिरोध को समाज की प्रगतिशील शक्तिया केवन झाति के ही द्वारा समाप्त कर सकती हैं।

निस्त दह, उत्पादन की सिन्तया और सम्ब धा के असम विकास की भी एक सीमा हाती है। उत्पादन के सम्ब ध जब उत्पादन की सिन्तया से पीछे पद जाते हैं तब उनने बीच एक पर्नावरोध उत्पर हा जाता है जो समय के साथ साथ और तेज हाता जाता है। अत म यह अत्तिरोध एक खुले सपप का रण मूहण कर तता है। उत्पादन के सम्ब ध उत्पादन की शिन्तया क विकास के माग म एक वैक, एक राष्टा बन जाते हैं। आग्मि साम्यवाद के काल के अता म ऐसा ही हुआ था। बाद म, दास प्रथा क काल के अत म और, उत्तरे भी बाद,

^{*} नाल मानम और फेडिरिक एगेल्म, सकलित रचनाएँ तीन लण्डा म, सण्ड १, मास्को, १६६६ एप्ठ ११६ ।- म॰

सामन्तवादी व्यवस्था व नाल वे अन मे भी ऐसा ही हुआ था। और आज पूरीवादी व्यवस्था की अत्यत शिक्तशाली उत्पादन शिक्तया तथा उत्पादन में साधना वे स्वामित्व वे उम पजीवादी स्वरूप के बीच, जिसकी उपशागिता बहुत पहल ही समाप्त हा चकी है एव जयदस्त सचप चल रहा है।

उत्तादन म पुरान पड गये सम्बाधा तथा उत्पादन की उनन प्रक्तिया ने बीच ने अन्तिया का पुरान और जीण उत्पादन सम्बाधी के स्थान पर ऐस नव सम्बाधी के स्थान सहन्य प्रकार के उत्पादन सिक्या का स्तर क जनुरु होत है। मनुतापूण वर्षों वाल इन समाना के उत्पादन सम्बाध का तिजी सम्पत्ति की व्यवस्था पर नायम हात हैं, निरन्तर विकतित हाती हुई उत्पानन मिलिया का साथ बहुत दिना तन नहीं वे सकते। ऐसा व उत्पादन की नयी प्रवृति की स्थापना की केवन प्रारम्भित अवस्थाआ म ही कर सकत हैं। किन्तु उत्पादन क नय सम्बाध करवी है। दिन उत्पादन के नातिस्था में पीठ प्रपत्न नाम ही। इसन पनस्वम्य मसी उत्पादक की प्रतिस्था और उत्पादन के प्रपत्न सम्बाध के दरम्यान एक नय सन्तर पर अवविद्या और उत्पादन के प्रतिस्थान एक नय सन्तर पर अवविद्या वैदा ही जाता है। यह अन्तियोध पिर एक धूल स्थम का त्या हम सहण कर लता है और तब इतिहास आगे की आर एक और छन्तीन लगाता है।

इस प्रकार, उत्पादन की शक्तियो और सम्बाधों के बीच एक नियम प्रासित सम्बाध है। उदाहरण ने निए उत्पादन ने समाजनादी सम्बाधा से सम्यूनिस्ट सम्बन्धा की बार प्रगति करन के लिए पहल यह आवश्यक होगा कि उत्पादन की शक्तियों को एक अस्यात ऊँचे स्तर तक ल जाया जाय, अयान, कम्युनिज्ञ म लिए बाबरयर भौतिन तथा प्राविधिन आधार नायम नर निया जाय और सबतोमूली ढगम विकसित एक नय प्रकार का इसान तैयार कर लिया जाय। मक्षप म, उत्पादन के सम्ब थी का विकास उत्पादन की शक्तियों के स्तर से निर्धारित होता है। उत्पादन की शक्तिया का विकास उत्पादन के पुरान पह गय सम्बंधा के स्थान पर नये सम्बंधा की स्थापना करन की ऐतिहासिक आवश्यकता उत्पान कर दता है। उत्पादन तथा सम्पूण समाज का अगर सफ नतापूर्वक अग्रति करना है, तो आवश्यक है कि उत्पादन के सम्बन्ध, उत्पादन म स्तर ने अनुरूप हो, उमने साथ एनताल हा। यदि यह अनुरूपता मौजद हाती है ता उपादन न सम्बाध उत्पादन की शक्तिया का विकास का प्रात्साहित नरत हैं। वित्र जहां भी यह अनुरूपना समाप्त हा जाती है वहां उत्पादन न सम्बाध उत्पादन की शक्तिया ने विकास के भाग में वायक बन जाते हैं बेक वा वाम वरन लगते हैं।

म भी परिवतन हो जाते हैं। "इसिनिए उत्पादक क्षत्रिया भानता नी व्यावहारिक निवाशीलता ना परिवाम होती है, पर तु यह हिमाशीलता स्वय उन परिस्थितिया द्वारा, जिनम मनुष्य अनं ना पाते है, (तथा) उन उत्पादन क्षतिथा द्वारा निवारित होती है जिह उनसे भी पहल से भौजूद समाज के रूप म पहने ही प्राप्त कर निया गया था " *

समाज की उत्पादक शक्तिया ता तेजी सं बदन जाती है कि तू सम्पत्ति क स्वरण अप त स्थायी होत ह व शताब्दिया तक (जैसा कि सामाती और प्जी चादी समाजो मे देखन का मिला है), अथवा हजारी वप तक (जना कि दास समाज म हमन दखा है), अथवा लाखा सारा तब (जसा कि आदिम साम्यवाद के काल महआ था) एक ही जसे बने रह सकने है। पर तू, उत्पादन की शक्तिया इन कालो की सीमाओ के अंदर ही काकी अधिक बदल जाती हैं। इसका नतीजा यह हाता है कि उत्पादन की अक्तिया तथा उत्पादन के सम्बन्धी क विकास की गति असमान हा आती है। इस असमानता (विषमता) का कारण क्या है ? इसका कारण यह है कि उत्पादन की शक्तियों के विकास म तो समाज ने सभी अगा नी किसी न किसी प्रकार से दिलचरपी होती है, कि तु उत्पादन व सम्बाधा का विकास करने म सब की दिलचन्यी नहीं होती । शोपित वगती बहुत चाहते है कि पुरान और जींग हा गय उत्पादन के सम्बादा का बदल दिया जाय, कि तु झासक वग भी जान स इस बात की की शिश करते है कि मौजुदा सम्ब घा को ही बनाये रखा जाय । प्रतिक्रियावादी सामाजिक शिवाया प्रानी मामाजिक व्यवस्थाओं की जी जान स हिमायत करती है और उत्पादा के उन मम्ब था को जिनकी उपयोगिता अब समाप्त हा गयी है, हर तरह स बचान की कोशिश करती है। प्रतिक्रियाबादी शक्तिया के प्रतिरोध की समाज की प्रगतिशील शक्तियाँ नेवल काति ने ही द्वारा नमान्त कर सकती है।

निहम देह उत्पादन की शिविन्या और सम्ब वा के असम विकान की भी एक सीमा हाती है। उत्पादन के सम्ब ध अब उत्पादन की शिवत्या ने पीछे पढ जाते है तो बजने बीश एक अ निवरोध उत्पाद हो आता है जो ममद के साथ और तेज हाता जाता है। अ ता म यह अ तिवरोध एक खूने स्वप का रूप सहण मर सता है। उत्पादन के सम्ब ध उत्पादन को शिवत्या का विकास के माग मे एक प्रेक, एक रोडा वा जात है। आति सम्ब ध कर्मा है। उत्पादन के सम्ब ध उत्पादन को शिवत्या का विकास के माग मे एक प्रेक, एक रोडा वा जात है। आदिम साम्यवाद ने जात के अन म ऐसा ही हुआ था। बाद म, दास प्रधा के काल क अत म और, उसके भी बाद,

^{*} बात मानस और फ्रेडरिन एगेल्म सक्रसित रचनाएँ, तीन खण्डा म, खण्ड १, मास्ता, १६६६ पष्ठ ५१८ ।-स॰

साम तवादी व्यवस्था ने नगल न' अत्त मे भी ऐसा ही हुआ था। और आज पूजीवादी व्यवस्था नी अस्यत शनितशाली उत्पादन शनितया तथा उत्पादन ने साधना ने स्वामित्व ने उस पूजीवादी स्वरूप ने बीच, जिसकी उपयोगिता बहुत पहल ही समाप्त हा चनी है, एन जबदस्त समय चल रहा है।

उत्पादन ने पुराने पड गये सम्ब वो तथा उत्पादन की उन्त शिक्तया ने बीच ने अन्तिक्षिण पूरान बीर जीण उत्पादन सम्ब धो के स्थान पर ऐस नम सम्ब धो के स्थान मा रने समाप्त किया जाता है जो उत्पादन शिनायों के स्तर ने अनुभ्य होते हैं। शत्तुतापूण यमों वाले इन समाजा के उत्पादन सम्ब ध, जा निजी सम्पत्ति की व्यवस्था पर नायम होते हैं, निरत्यर विकसित होती हुई उत्पादन शिक्तयों ना साथ बहुत दिना तक नहीं वे सकते। ऐसी कर उत्पादन की नमी पदिति की स्थाना की नेवल प्राप्तिभय अवस्थाओं से ही कर सकते हैं। किन्तु उत्पादन के नम सम्बन्ध जल्दी ही फिर उत्पादन की शक्तियों से पीछे पड़न तमें हैं। इसने पनस्वहण, नमी उत्पादन शक्तियों और उत्पादन के पुराने सम्बन्ध के दरमन एक नम स्तर पर अत्विद्यों पदा हो जाता है। यह अत्विद्यों किर एक व्यवस्थान एक नम स्तर पर अत्विद्यों पदा हो जाता है। यह अत्विद्यों किर एक और छलाग लगाता है।

इस प्रकार, उत्पादन की शक्तियो और सम्ब धा के बीच एक नियम शासित सम्बन्ध है। उदाहरण के लिए उत्पादन के समाजवादी सम्बन्धों से कम्युनिस्ट सम्बधाकी और प्रगति वरन के लिए पहल यह नावश्यक होगा कि उत्पादन की शनितयाका एक अत्यंत ऊँचे स्तर तक ले जाया जाय, अथात, कम्युनिएम ने लिए आवश्यक भौतिन तथा प्राविधिक आधार नायम नर लिया जाय और सवतोमूली दग से विकसित एक नय प्रकार का इसान तैयार कर लिया जाय। सक्षेप में, उत्पादन के सम्ब धो का विकास उत्पादन की शक्तियों के हतर से निर्धारित होता है। उत्पादन की शक्तिया का विकास उत्पादन के पुरान पड गये गम्बाधा के स्थान पर नये सम्बाधा की स्थापना करने की एतिहासिक भावश्यकता उत्पन नर देता है। उत्पादन तथा सम्पूण समाज को अगर सफलतापूर्वक उन्नति करना है, तो आवश्यक है कि उत्पादन के सम्बाध, उत्पादन के स्तर के अनुरूप हा, उसके साथ एकताल हो। यदि यह अनुरूपता मौजद होती है तो उत्पादन ने सम्ब ध उत्पादन की शनितया क विकास का प्रात्साहित परत है। किन् जहां भी यह अनुरूपता समाप्त हा जाती है, वहाँ उत्पादन ने सम्ब ध उत्पादन की शक्तिया ने विकास के मांग म बाधक बन जात हैं, ब्रेक का काम करने लगते है।

[मानसवादी दशन

उत्पादन के सम्ब वा वे स्वरूप का उत्पादन शक्तिया के विकास के स्तर के अनुरूप होना एक बस्तुगत नियम है।

988]

अब प्रक्षन यह उठता है कि उत्पादन की विशेष पद्धित के विकास को शीन तय नरता है ? उत्पादन के सन्व सा की उत्पादन नी शक्तियों के साथ अनु-रपता और सद्क्षता, या उनके बीच वा अतिवरीस ? दोनों ! उनकी साद ययता उत्पादन की किसी विशिष्ट पद्धित ने दायरे में तब तक स्वमाज न विकास म सहायक होती है जब तन कि उत्यादन ने सन्व को ना निर्देश प्रातिशीत बना रहता है। पर तु, अत्वोगस्वा, उनके बीच के अवविरोध का परिणाम यह होता है कि उत्यादन नी एक पद्धित ना स्थान नुसरी पद्धित से होती है।

उत्पादन के सम्य व, उत्पादन की बक्तिया की प्रगति के साथ माथ वरवते जाने के साथ ही इस प्रगति का रोकन की भी काश्चित्र करते हैं। इन दोना के बीक की अ यो य क्रिया कप (form) और व तवस्तु (content) के ब्राइसक सम्य स को व्यक्त करती है। उत्पादन के सम्य स उत्पादन की शक्तियों का किस प्रकार और किस ताव (mechanism) के द्वारा प्रभावित करते हैं? साधारण मेहननक्य जनना के अलावा कोई अ य य उनके पास नहीं हैं। मेहनतक्य जनना के अलावा कोई अ य य उनके पास नहीं हैं। यदि कोई साधारण करते के प्रयास करती हैं और अपने विवार हिता और अधिकारों को प्राप्त करते के प्रयास के दौरान उसको प्रभावित करती है। यदि कोई सामा-जिक व्यवस्था सनुष्यां को इस बात के निष् प्रोक्ताहित करती है कि वे प्रौदा गिकी का मुधार करने के लिए काम करें, उत्पादन को सगठित करें, और यदि यह मजदूरों की काम कुसलता तथा उनके साह्मतिक और प्राविधिक स्तर को की पा उदाती है तो वह व्यवस्था उत्पादन की बाह्मतिक और प्राविधिक स्तर को सहस प्रवादन है। परसु यदि वह सबदूरा को एसी स्थित में दा बती है जिसम कि वह उत्पादन के विकास म काई दिरावन्यी नहीं रह वाती, तब यह उत्पादन की साहित्य के प्राप्ति को रावती है।

'खपने जीवन क लिए सामाजिक पैदाबार ने दौरान मनुष्य एसे
निश्चित सम्बाध आपस म नायम करते हैं वा लाजिमी होत है और उननी
एक्छा से स्वत्तत होते हैं। पैदाबार क यह सम्बाध उत्पादन नी भौतिक
शक्तिया ने विकास नी एन निश्चित मजिल स मेल खाते हैं अपने
विकास नी एक मजिल पर पहुनकर, ग्रमाज नी भौतिक उत्पादन स्वत्ति भी
उस समय क उत्पादन सम्बाध से टनरान सगती है अपना—इसी जीव पो
मनुनी राद्यावनी म या कहा जा सन्ता है नि—्तव तक सम्पत्ति ने जिन
सम्बाध से अत्यात व नाम नरती आयो थी जनस टनरान सगती हैं।
उत्पादन शक्तियों ने विनास ने रण (forms of development) प

रहकर ये सम्बंध उपनी बेडियाँ बन जाते हैं। तब सामाजिक क्रान्ति का युग शुरू होता है।"*

इस प्रकार, उत्पादन की शक्तियो और सम्बाध के बीच नी अपाय प्रिया का यह इटडवाद उस फ्रांतिकारी सिद्धात के लिए वस्तुगत आधार तैयार नर देता है जो समाज के ब्यावहारिक रूप से प्रातिकारी रपातरण के लिए इतना आवश्यक है।

उत्पादन, उपभोग, आवश्यकताएँ और हित

आवश्यकता और हित की भारणाए

व्यक्तिया, सामाजिक समुदाया तथा पूरं समाज की आवश्यकताक्षा का मत-लव वस्तुओं तथा परिस्थितिया की वे चरुरते होता है जो सामा य डज से उनके काम करन और विकास के लिए अनियाय होती हैं। आवश्यकताओं भी सुन्धि प्रम करता है और श्रम के ही द्वारा उनकी पूर्ति होती हैं। व्यक्तियों की आवश्यकताएँ उनके पानन पोपण के बौरान उस समय पैदा होती हैं जिस समय के उनका परिचय उन सास्त्रुतिक मूच्यों से कराया जाता है जिनकी मानव समाज म अब तक सुन्धि की है। इसिलए, व्यक्तिया की याज्यव्यक्ताएँ एतिहासिक रूप से निर्यारित होती है। समाज की आवश्यकताओं की सामाजिक या सावजिक, तथा व्यक्तियत या निजी आवश्यकताओं को सामाजिक या सावजिक, तथा व्यक्तियत या निजी आवश्यकताओं के वर्षों म विभाजित किया जा सकता है। सामाजिक आवश्यकताओं, पुरे समाज की आवश्यकताओं के अत्यनत उरपादन के साधना, मुद्रा के सच्य तथा रिक्षत निर्थमा, सकता के नाज कर साधन साधनी, मुद्रा के सचय तथा रिक्षत निर्थम, समझा

ध्यक्तिगत आवश्यकताओं के आतगत वेवल वे आवश्यक्ताएँ आता है जो एक विचारशील सामाजिक प्राणी वे रूप में मनुष्य के लिए सामा य उन से काम सथा विकास करने वे निए जूटरी है। व्यक्तिगत और सामाजिक दाना ही आव-श्यकताएँ दो प्रकार की हाती हैं भौतिक और आध्यक । ऐतिहासिक रूप से भौतिक आवश्यक्ताएँ प्राथमिक (या मुलभूत) हाती हैं और आध्यक गोण।

^{*} काल मानस और फेडिरिक एगल्स, सक्लित स थावली, तीन खण्डो मे, खण्ड १, मास्को, १६६९, एन्ट ५०३ ५०४ ।–स०

१६८] [मानसवादी दशन

मनुष्य नी आत्मिक आवश्यकताएँ उसकी मौसिक आवश्यकताला की बुनियाद पर और उनका पूरा करन की प्रक्रिया के ही शौरान पैवा हुइ है।

पर तु समस्त मानवीय आवश्यकताओं को केवन सामाजिक साधना मं ही पूरा किया जा सकता है। मानवीय आवश्यकताएँ वस्तुगत सवाई है। अगर दस बात का निगय करने के लिए कि अब ध्यवस्था की विभिन्न प्राक्षाओं तथा विज्ञान और मस्त्र का किस दिगा मुक्ति पिता जाना चाहिए सही फमल किये जान है तो एक्टम जावश्यक है कि मनुत्यों को आवन्यकताओं का पता नगाया जाय और बजानिक हम स उनका मही सही प्रत्यक्ष के वाप, नगाया को बास्त्र में किम जीजा की अवस्त्र की किम जीजा की अवस्त्र में किम जीजा की अवस्त्र में किम जीजा की अवस्त्र में किम जीजा की अवस्त्र है जीर इन अवस्त्र का पूरा करने का कीनसा सवस अवस्त्र किया हो। सकता है—इसका अवस्त्र किया जाय।

आवश्यक्ताएँ ऐसे प्रयोजना के रूप मध्यक्त होती हैं जो सभी नार की मानवीय क्रियाशीलता को प्रेरित करते हैं। माजन, ठण्ड से क्वाब, तथा सर के ऊपर एक छप्पर की आधश्यक्ता लागा को इस बात के लिए विवश करती है कि श्रम के औजारा और तरीका का सुआर करने के लिए वे दह और दिमाग की अपनी पूरी कक्ति लगाय।

समाज क जीवन में घटित होन वाली हर बीच जनता सामाजिक समुवासो तथा वर्गों की गतिविधियों के ही माध्यय से घटती है। जनता, सामाजिक
समुदाय तथा ये वग उत्पादन में पैदा होने वाली निविध्त आवश्यकताया में ही
प्रेरित होकर काम करत है। साथ ही साथ, उनकी ये आवश्यकतार्थ समाज की
जोर जांगे प्रगति ने लिए मानसिक प्रोत्साहनों का भी काम करती है। आवव्यक्ताओं को विधिष्ट सामाजिक समुदायों, वर्गों पादिया तथा व्यक्तियां की
जिस हद तक क्षीकृति और समयन मिलत हैं उती हद तक वे उनके हिलों का
स्वरूप प्रहुण कर लेती है। किसी समाज वे आधिक सन्वय सवप्रयम अपन का
उसक हिलों क रूप म प्रस्तुत करते हैं। वे सामाजिक राजनीतिक चितन तथा
सामाजिक गजनीतिक सरमाओं के विकास की प्रवस्तियां के विषय म जानवारी
प्रार्थ करने हैं तिए आवश्यक है कि विधित वर्गों के भौतिक हितों की जावपदताल नी जाय—दत्र लेनिन मानसवादी तरीकें वा मूलपूत सिद्धांत मानते
से। **

सामाजिक जीवन में जा कुछ भी कभी हुआ है, अथवा इस समय हा रहा

^{*} क्वाल मानस और फेडरिक एपेस्स, सकस्तित ग्राचावली, तीन खण्डा म, राण्ड २, मास्त्रो ९६६६ पृष्ठ ३६३ !-स॰

^{**} देखिए बी॰बाई॰ नेतिन, सम्पूण ग्र यावली, खण्ड २, पृष्ठ ४६२ I-स॰

है, यह विसी न निसी पिशिष्ट हित की ही अभिव्यक्ति होता है। हित, एव प्रकार से, उस कमानी (स्प्रिय) भी बुडिलियो नी तरह होते हैं जो समाज ने यह नो आयं भी ओर ढवेलती है। हित ही ध्यक्तिया और सामाजिन वर्गो तथा सम्प्रण समाज भी दिशा तथा उनके कायकलापो की अन्तवस्तु को निधारित करते हैं।

मानवजाति ने समस्य सामाजिन समुदाया तथा वर्गो ने बुनियादी हित, सबसे अधिय उनने भौतिन या आधिन हित ही होत हैं। अतिम निश्लेषण म य भौतिन या आधिन हित ही उनने राजनीतिन, कानूनी, नैतिन, धार्मिन सौ दय सम्बन्धी, वैज्ञानिन, दार्घानिक तथा हुछर हिता को से करत है। अपनी अभिव्यक्ति ने उच्चतम रूप में ये सारे हित सम्बिधत नमें के समाजिक आदर्शों के रूप में समुक्त और सर्वाद्वत होनर प्रकट होते हैं। किसी वग विशेष में लिए अपन ऐतिहासिक ल्या को नामाजिक सोदर्शों के रूप में तथा विशेष में लिए उपने मुलभूत आवश्यनताओं और हिता की समझदारी प्राप्त न र ले और उह एन राजनीतिन पार्टी क भैवारिन विद्वान्ता तथा कायक्रम की मौगों ने रूप में व्यक्त नरे।

ऐतिहासिक प्रक्रिया म विभिन्न हिना का महत्व बदलता रहता है सामा-जिक समुदायो अथवा बगों ने हित व्यक्तिया ने हितो से ऊपर होते हैं, और सम्पूण मानव जाति ने हित अलग अलग बगों ने हिता से अधिक महत्व रखत हैं। लेनिन न लिला था,

" आवसवाद की बुनियादी घारणाओं के दिष्टकोण से, सामाजिक विकास के हिला का सदहारा वग के हिली स ऊँचा माना जाता है—पूर मजदूर आदोलन के हिल मजदूरा के किसी अलग भाग के, अथवा जनक आदोलन की अलग अलग अवस्थाया के हिली से ऊपर होते है।"*

लेनिन जोर देते हुए बहत थे कि किसी भी सामाजिक हिन की अभियक्ति ना सर्वोच्च स्वरूप उत्पादन की शक्तिया क विवास म निस्चक्पी जना होता है, उत्पादन की गविनया के विवास का स्तर ही मानव जानि की ऐतिहासिक प्रयन्ति का मान होता है।

जरपादन की उरपत्ति और विकास का एतिहासिक सहस्व इस साधारण सी भीज महै कि उसस मनुष्या की सामाजिक तथा वयक्तिक आवश्यकताओं की पूर्ति हाती है। मानव समाज का जबसे अस्तिस्व हुआ है तबस आज सक लागा न भौतिक मुख्या का उत्पादन करना कभी बद नहीं किया। पृथ्वी पर उसक

^{*} बी॰ आई॰ लेनिन, सम्पूज ग्रायावली, खण्ड ४, पृष्ठ २३६ १-स॰

१७०] [मानसवादी दशन

प्राप्तुभीव के समय से ही मनुष्य को लगानार खाने पीने रहना पडा है। दिस्या लाख वर्षों के अपन इतिहास में मानव की आवश्यकताओं को "एक दिन की भी छुट्टी नहीं मिली । हर पूरी हो जान वाली खरूरत ने एक नयी जरूरत पदा कर दी है। नयी खरूरता ने नयी वस्तुओं की माग की और, इसिलए, एसे नय औजरा की माग की जिनसे उन्हें पदा किया जा बने, आदि। पणुओं स मनुष्य टीक इसी बात में भिन और ऊँचा है कि उसक बाद अपनी आवश्यकताओं को बदाते जाने की अधीम अभग है। उत्पादन की भ्रापति नयी आवश्यकताओं को ज म देती है और पूरानी आवश्यकताओं को कहा की देती है और पूरानी आवश्यकताओं को बदल देती है, और फिर, विकसित हाती हुइ ये आवश्यकताएँ उत्पादन को बढ़ाने के लिए प्रोसाहन प्रदान करती है।

इस प्रकार, उत्पादन और उपभोग एक दूसरे से अभिन्न रूप से जुड़ी हुइ दा ऐसी प्रिम्माएँ हैं जो एक दूसरे के बिना जीवित नही रह सकती, उत्पादन की प्रक्रिया स्वय श्रम, कच्चे मार्को तथा श्रम के बौडारा के उपभाग की प्रक्रिया होती है, और उपभोग नी क्रिया श्रम के—स्वर्णन् उत्पादन न मुश्य अभिनर्को क—प्नस्तादन नी प्रक्रिया हाती है।

"समाज म उत्पादन की प्रतिया का रूप कुछ भी हो यह आवश्यक है कि वह एक निरातर चलनेवाली प्रक्रिया हो, और एक निश्चित अवधि के अवस्थाओं म से गुजरे। जिस तरह काई समाज उप भाग करना कभी व द नहीं कर सकता, उसी प्रकार वह उत्पादन करना भी कभी बाद नहीं कर सकता, उसी प्रकार वह उत्पादन करना भी कभी बाद नहीं कर सकता। इसिलए, उत्पादन की प्रक्रिया पर यदि एक सम्बद्ध इकाई के रूप में विचार किया जाय जो हर बार नये सिने से आरम्भ हो जाती है, तो उत्पादन की प्रत्यक्ष सामा जिस प्रक्रिया साथ ही साथ प्रकर्णादन की प्रत्यक्ष सामा

पुमरत्पादन दम बात को मानकर चलता है कि उपभाग-उत्पादक उपभोग, अर्थान उत्पादन की प्रक्रिया के दौरान होन बाल उत्पादन के साधना क उपभोग, तथा लोगो द्वारा क्यि जाने वाले खाना, क्यहा, जूता, आदि के व्यक्तिगत उप भाग म बेटा हाता है।

इसलिए, उत्पादन और उपभोग ने बीच की अयो य दिया म उत्पादन ही प्रमुख भूमिका नदा करता है। उत्पादन उपभोग नी सामिश्या मी सप्नाद करता है उपभोग ने उरीके का निर्धारित करता है, बीर मानव आवश्यनताया का ज म दता है। बादिम काल ने बबर खादमी नी आवश्यकताएँ उदसे समय म उत्पादन के निम्म स्तर द्वारा तय हाती थी। वह यास्त ने एक अध मूर्न

^{*} काल मानस, पूजी, खण्ड १, हिंदी सस्करण, पष्ठ ६३६।-स॰

दुकड़े, किसी जानवर की एव खाल, तथा एक गुका से ही सतुष्ट हो जाता था। जैसे-जसे उत्पादन बढता है बसे ही बैसे जीवन स्तर भी कँचा होता जाता है। नयी नयी आवश्यकताएँ उत्पन्न होवी जाती हैं। प्राचीन यूनानियों को जगली आविमया के भोजन और पपड़ों से सतीप नहीं हो सकता था। उनके मकान पपड़े तथा भोजन बिल्हुल दूसरी तरह के होते थे—यविष, वर्गा म बँटे तमाम समाजों की तरह, प्राचीन यूनानियों के बदर भी एक सामाजिक वग और दूसरे स्तामाजिक समुदाया के उपभीग के स्तरों में भीपण अतर पदा हो सकता जहां मामाजिक समुदाया के उपभीग के स्तरों में भीपण अतर पदा हो सकता है। उदाहरण के तिए, हम दाते हैं कि एक समाज के अवर कुछ लोग तो पूचा मर रह है और गदी अपीरी को दिया मुखरी की तरह अपन पेटों को दूस दूस कर भर रहे हैं।

उरपादन और उपभोग की अ यो य किया (एक दूसरे पर प्रभाव डालने की निया) वा प्रकान अरयिक अयावहारिक महत्व रखता है, क्यों वि उपभाग के म्याक्त म परिवतन करने उपभाज को क्या विर्तेष नहीं किया जा कता। समाज को बदलन के लिए आवदयन है कि पहले उरपादन ने सक्कर के बदल दिया जाय। पूजीवादी समाज म चलने वाले भौतित बस्तुओं के अनुवित वितरण के सम्याम म बादमी जितना चाहे उतना रीय अ्यन्त कर सकता है। शिकन अवेले ऐस नैतित रोप से बुछ बन बिगड नहीं सकता। इस बात को करनावादी समाज वादिया व उदाहरण से अप्यो तरह देया जा चुका है। वे भौतिक वस्तुआ के माल उचित वितरण का ही सपना देवते थे। मानसवाद न इस प्रकार पर दूसरे छोर से विचार किया । उसने विद्या कि समस पहले उरपादन के तरीने को बदलना आवश्यक हाता है। इसी तिद्या त को स्वीकार नरके सावियत सप की कम्युनिस्ट पार्टी न अपन देवावासिया क सामने कम्युनिक्य के भौतिक तथा प्राविधिक जावार कर तैयार करने का वैदार करने का विवस्त पर पर उपभोग के उक्क नावार कर तरा का तैयार व तन वा वा विद्या कमा रखा है। उसी के बायार पर उपभोग के उक्क तर तर का स्वाता व निय सुल स्वाया जा सके मा।

सामाजिक आर्थिक सरचनाएँ

जत्मादन नी श्वनित्या और जत्पादन के सम्ब धो के मेल से ही, एक तरह स, समाज का भौतिक पिंजर (या ढाचा) बनता है। समाज के इस ढाचे के अदर ही समाज के विचारवारात्मन सम्ब घ तथा उनसे मल खाने वाली सस्थाएँ हानी है। और, इनके तथा भिन्न भिन्न प्रकार के दूसरे तभाम सामाजिक सबधो के मल से समाज के जीवित, हमवालित शरीर की रचना होती है।

माक्सवादी टशन

निहिचत गुणा से सम्पत्र किसी समात पर—जिसम उमन समन्त पम, उत्पादन की उमनी पद्धति उसन अन्दर न पनिवार तथा जीवा के दैनदिन के सम्ब ध, उमने बनानिन बिनास का न्तर, उसका सम्पूण ऊपरी ढाँचा शामिल हाते है—जब हम एक साथ तथा एन अविभन्त पूण इवाई न म्य म बिचार करते ह तो उसे एक सामाजिक सरचना (Social formation) नहां जाता है।

मानत स पट्ले वे पूजीवादी ममाजबातती आम समाज के सम्बन्ध म केवल भाव किचान करत थे। उनके विपरात, मानम ही वह पहल ब्यक्ति थे जिहोने समाज क सम्ब व में ठास ढग से कियार किया वा और सामाजिक सरवना वी धारणा को पण करते हुए वहा या कि मानव समाज का 'ऐतिहासिक' विकास की एक निश्चित अध्यक्ष्या, विधिष्ट पृथक चरित रखने वान एर समाज' के एम म देखा जाना चाहिए।

इम्म कोई शक्त नहीं गिइस बात का लाग माक्य से पहले से भी जानते ये कि मानवजानि विकास की कई अवस्थाओं से गुजर चुकी है, कि तु एक ममाज व्यवस्था की जगह दूसरी समाज व्यवस्था की स्थापना की प्रक्रिया की जो नियम संवानित करता है जम माकस न ही स्रोजा था।

"इतिहास तथा राजनीति से मध्य ियति विचारो व क्षेत्र म पहले जा अगजरता और मनमानायन ब्याप्त था उसके स्थान पर एक अदभूत वप से एकतायद तथा सम व्ययुण ऐसे वैक्षानिक सिद्धान की स्थापना कर दी गयी थी जा वतलाता है कि, उत्पादक शनिनया के विकास के फलस्वक्य, मामाजिय जीवन भी एक व्यवस्था के गभ में किस प्रकार एक दूसरी तथा उच्चतर सामाजिक ग्यस्था पैदा हो जाती है—उदारण के सिष्ठ मामातवाद के गभ स पुजीवाद करो पदा हा जाता है।" "

सामाजिक सर्धनाएँ सामाजिक इतिहास के बिराट कांसो का प्रतिनि-धिरव करती हैं। प्रत्येक सामाजिक सर्धना आधिक सामाजिक तथा विचार-धारात्मक और आत्मिक सम्ब धा वे गुकात्मक रूप में निश्चित एक शोग के कारण अपना एक विशिष्ट रूप रखती है, अयात, वह अपने ऐतिहासिक विकास की एक निश्चित अवस्था का पूरा समाज होती है।

पहली सामाजिक सरचना जादिम कम्युनिस्ट ममाज की थी । उसकी अगह

^{*} बाल भावमें और प्रेडिंग्य एमेल्स सकलित प्रधावली तीन पण्डा म खण्ड १, मास्त्रो, १९६९ पष्ठ ४६०।—म०

^{**} वी • आई • नेविन सम्युष ग्राचावली, खण्ड १६ पृष्ठ २५ I-स •

दास प्रया पर आवारित समाज ने ली थी। दास प्रथा पर आधारित समाज ने स्थान पर फिर साम ती समाज की और, बाद म साम ती स्माज की जगह पूजीवादी समाज की स्थापना हुई थी। वस्युनिज्म (सास्यवाद) सर्वोच्च सामाजिक मरचना होगी। उसकी पहली अवस्था समाजवाद है।

माप्तस के बारे में लिखते हुए लेनिन न नहां था, 'कैवल उत्पादन मन्याधों के माध्यम से समाज की तत्कालीन सरवना के डार्च की बनाबट तथा उसके विकास की व्यावका करते हुए भी, हर लगह और निरतर, इन उपादन सन्य भां के अनुरुप ऊपरी डार्क की जाँच पडताब उहान की यी और (ममाज के) ककाल की मास और रक्त के आवरण से आवस्थित किया था।"

पैदा हो जाने भ बाद प्रत्येक मामाजिक सरचना स्वय अपन विशिष्ट नियमां के अनुमार चलती है। वह कायम रहती है और फिर अत मे एक उच्च तर सरचना में रूपातरित हो जाती है।

विभिन्न ऐतिहासिक युन सामाजिक सरवना वे विकास की मुख्य अवस्थाओं का प्रतिनिधिद करते हैं। प्रत्येक युन अपने स सामाजिक घटना प्रवाह के उन सम्प्रण पक्षा को समटे रहता है जो प्रत्येक सरवना के विकास की निसी एक निम्नित अवस्था की पहचान होते हैं। उदाहरण के लिए, हम "उमरत हुए पूजी बाद के गुन" तथा "साम्राजयवाद अववा सरणास्त्र पूजीवाद ये गुन की बात सरते हैं। गुन की अवधारण का प्रयोग एक स्थापक काल मुचक अप म किया जाती है । गुन की अवधारण का प्रयोग एक स्थापक काल मुचक अप म किया जाती है जिससे कि किसी गुन के अवद साथ साथ मौजूद वई सामाजिक सरवनाए देखने को मिल जाती हैं। "आधुनिक गुन" का प्रयोग टूटते हुए पूजीवाद और अवतुबर क्रांति के बाद से उमरते हुए समाजवाद—योना को निविद्य करने के लिए किया जाता है। इस प्रकार, ऐतिहासिक गुन की घारणा सामाजिक सरवना की घारणा अधिक ठोस है। अमृत से मृत की तरफ—अर्थान समाज, अगवी सीटी का काम करता है।

ऐतिहासिक भीतिकवाद व उन शतुओं का पर्दाफाश करत समय, जो बह्त य कि ऐतिहासिक भीतिकवाद इतिहास का पूज रूप सं कई अलग अलग 'गृद्ध' भागों म साफ साफ तथा कृतिम रूप सं बाँट देता है, सेनिन न अच्छी तरह यह सिद्ध बर दिया था कि एक सरचना ने तत्व उस सरचना के तान बान सं जा उसक बाद आती है द्वाहासक रूप सं जुडे हाते हैं। "शुद्ध' घटना प्रवाह न कही होते हैं, न प्रकृति म, अथवा समाज म हो ही सक्ते हैं—मानर्गय द्वाद्वाद हमे

^{*} वी॰ आइ॰ तेनिन, सम्पूण ग्राथायली, सण्ड १, पुष्ठ १४१ ।--स॰

यही सिखलाता है, क्योंकि इद्धवाद बतलाता है कि शुद्धता की धारणा ही मानवीय मजान की एक प्रकार की ऐसी सकुचितता का, एक प्रकार के ऐस एक्तरफेपन का जाभास देती है जिसके अन्दर किसी वस्तु का उसकी सम्पूण पूणता और जिटिनता ने साथ हृदयम नहीं किया जा सकता । ससार म 'गुद्ध' पूजीवाद जैसी न कोई चीज है, न हा सकती है, हम हमेशा जो देखन को मिलता है वह या तो साम तबाद, अधक चराबाद, अयवा किसी और चीज की मिलावह होती है।"

समाज ने अध्ययन की तरफ ठोस एतिहासिक देष्टिकोण के अपनाये जाने से पूजीनादी सिद्धातकारा ने इस तरह के मुझान भी ध्यस्त हो जाते हैं कि सामाजिन घटना प्रवाह अडितीय होते हैं और उनकी पुनरावित नहीं की जा सकती।

"भौतिक सामाजिक सम्ब हो वे विश्लेषण ने तुरत फिर इस बात को सम्मव बना दिया कि प्रतिवतन (बार बार घटनं) तथा नियमितता की प्रियाणा को देखा जा सक और विभिन्न देशा की व्यवस्थाओं का सामायीकरण करके उह सामाजिक सरचना की एक ही अविभक्त मूलभूत धारणा के रूप में प्रस्तुत किया जा सके ।" **

सामाजिक सरचना भी घारणा न इस चीख को सन्भव बना दिया है कि सामाजिक घटना प्रवाहा (तथा किसी आदस के दिन्दिकोण से किये जाने वाल जनके भूत्याकन) का माल विवरण देने की बात से आंगे बदकर संग्ती से उनका इस तरह वैज्ञानिक विकलेणण किया जा सके जिसस कि, उदाहरण के लिए उस भीज की हम अनन पर में जिससी बजह से एक पूजीधादी देश दूसरे पूजीबादी देशों म-अनुक) समान कर से पार्टी कि से उस से जुदा होता है और जिसे कि उस सब में (समस्त पूजीबादी देशों म-अनुक) समान कर से पार्टी जा है। "" ***

सामाजिक सरवनाओं के सिद्धात की तह में उस बस्तुगत नियम की मान्यता होती है जो, उनके (उन सामाजिक सरवनाओं के) भौतिक तथा तदनु-रूप पुनस्त्यादन सम्बंधी परिस्थितिया के आधार पर, सामाजिक जीवन के एक स्वरूप के स्थान पर दूसरे स्वरूप की स्थापना की प्रतिया को निर्देशित करता है। मानम न निका था,

'बाई भी सामाजिक व्यवस्था तब तक कभी नष्ट नही होनी जब तक

बी क्लाईक लेनिन, सम्पूर्ण ग्राचावली, खब्ड २१, पष्ठ २३६ ।—सक्

^{**} वही सण्ड ९, पट्ठ **१**८० ।—स०

^{•••} वही ।—स०

कि वे तमाम उत्पादक धांकामां विनके निए उसके प्रदर विकसित होने को चुंबाइत होनी है विकसित नहीं हो चुकती, उपादन के नमे, उच्चतर सम्बन्ध भी तब तक कभी पैदा नहीं होते उब तक कि उनने प्रस्तित के तिए बावस्यक भीतिक परिस्थितियाँ स्वय पुराने समाज के गर्भ में पत्रवर तैयार नहीं हो जाती।' °

वित्रव इतिहास की इद्वारमक भौतिकवादी व्याख्या का यही सार है।
'सामाजिक सरवना' की धारणा का मानव इतिहास की कालायधियों को अवित करते, तथा प्रत्येक कालावधि के अवर—उवाहरण के लिए पूजीवाद से साम्यवाद तक की कालावधि के अवर—सामाजिक विकास की यस्तुगत, नियम-गासित आम प्रवृत्ति को इतित करते के बाम में जबदस्त रीति शास्तीय (methodological) महत्व होता है।

बाद मे आने वाली प्रत्यक सामाजिक सराता अपरे पूक की सामाजिक सरपना से इस बात में जिल होती है कि अम उत्पादिता का स्तर उसमें अधिक केंचा होता है। इस प्रकार, सामाजिक सरपनाओं का सिद्धांत हम देतिहासिक प्रति है में के मूल तरव की समन्त में सथा उन अतिक्षियायादी पूजीवादी अवधार माओं का पर्दाक्तांत करने में मदद देता है जो सामाजिक प्रति की सम्मावता में इकार करती हैं और मनुष्य के पतन तथा मानवजाति की अधिवास तथा तत्यात मृद्ध के सम्बाध में निराणापुण डग से वक्तांत करती हैं और मनुष्य के पतन तथा मानवजाति की अधिवास तथा तत्यात मृद्ध के सम्बाध में निराणापुण डग से वक्तांत करती हैं।

^{*} माल मानस और में इरिंग एवंहन, संग्रलि**त घण्यावरी, ती**ग राण्डा म, सण्ड १, मास्त्रो, १९६६, पट्ड ५०४ ।—सण्

अध्याय नौ

वर्ग और वर्ग संघर्ष

वर्गेकी प्रकृति तथाउत्पति

दास प्रथा में उदय क बाद स ही समाज एक दूसरे से बुनियादी सीर हें मित बढ़े बढ़े समूहा या वर्गों में बदा चला काया है। मुख्य वर्गों के—जिसे कि दासा के दासा की प्रमुखों और किसानों पूजीपतिया और मजदूरों के—जीवन का दग तथा उनने रहन सहन की परिस्थितिया विष्ठुल मित्र होती हु उनके हिन और लक्ष्य भित्र होते हैं यहा तक कि उनने राजनी तिक विवार और निनक आदश भी भित्र होते हैं। उनक कपड़े, और आवार व्यवहार क तौर-तरीने भी भित्र हाते हैं। उनके सम्यूण सनावित्त तथा भावनात्मक बनावट एक दूसरे ने सबया भित्र होते हैं। यो नोग महनों में रहते हैं उनके साचा का दग दोगा में भित्र होती हैं। यो नोग महनों में रहते हैं उनके साचा का दग दग दोगा में भित्र हाता है जा होपेदिया म रहते हैं।

समाज के शतुतापूण वर्गी में इस विभाजन का आधिक आधार वह व्यवस्था है जिसम जल्पादन के सावनी पर निजी स्वामित्व होता है। इसी से पता चलता है कि गयो कुछ वग हुकूमत करते है और वया दूसरो पर हुकूमत भी जाती है क्या कुछ लोग गोपक और दूसर लोग घोषित होते हैं। उत्पादन के साधनों के साथ किमी वग का सम्ब ही होना चीजों का सानी उस द्वर पांच तेससे उसे आमदनी होती है तथा आमदनी की उस माला को जा उसे प्राप्त तेससे के कामदनी होती है तथा आमदनी की उस माला को जा उसे प्राप्त तेससे के कुल योग के रूप में प्रमुख होती है, जिनका उत्पर उत्तेव किया प्राप्त है अर्थात उसमें हिता, विचारो, नितक मूल्या आदि क कुन योग के रूप से में वर्गों के बीच मूलभूत फक वह एक होता है जो उत्पादन के साधना के साथ उनने सम्बाधो महोता है। उनने बीत ने दूसरे नमाम फन गौण होने हैं और इमी मूलभूत या प्राथमिन फन सही पैदा होते है।

समाज मे वर्ग विभाजना की प्रकृति के सम्बाध में इस समझदारी का मामाजिक स्तरीकरण (stratification) की अवैतानिक पूजीवादी धारणा के साथ विसी प्रकार मेल नहीं हो सकता । 'स्तरीकरण" शब्द को भूगभ-शास्त्र (geology) से लिया गया है। भूगभ शास्त्र मे उसका मतलब पथ्वी की पपडी म बनन वाली तहा से होता है। स्तरीकरण के सिद्धा तकार कहत है कि सामाजिक 'वग' की धारणा आज अप्रचलित (obsolete) हा गयी है और इमलिए उसकी जगह "म्तर" की धारणा को रख दिया जाना चाहिए। लोग निन स्तरो से सम्बाध रखते हैं-न्य तै करने की कसौटी एकदम अस्पट्ट है। उदाहरण में लिए, इमना निणय लागा क पेशे ने आधार पर किया जा सनता है। ऐसी स्थिति मे बिसी ज्वाइण्ट स्टॉब बन्दानी क निदेशक-मण्डल का अध्यक्ष तथा उसी उद्यम म काम करने वाला सफवा एक ही स्तर क लोग-अर्थात किराय पर रखे गये नौकरा के स्तर वे आदमी मान जायेंगे। कभी कभी वहा जाता है कि स्तर का फैसना करन के लिए लोगा की मानसिकी (psycho logy) को कसौटी मान लिया जाय अर्थात, यह मान लिया जाय कि उनका सम्बाध उस बग से ह जिसे व खुद अपना मानते है और जिसके बारे मा वे यह महसूस करते है कि उसी म उह होना चाहिए। इस प्रकार वर्गों की परिभाषा विल्कुल मनमाने ढग से कर दी जाती है, उनक अधिक आधार की या तो उपना कर दी जाती है. या उस ताड मरोडकर पश किया जाता है।

लेनिन की परिभाषा ने अनुसार, वग 'लागा के ऐसे बडे-बडे समूह हाते हैं जा सामाजिक उत्पादन की ऐतिहानिक रूप से निर्धारित व्यवस्था में अपन अरूग अरूग स्थाना की वजह से, उत्पादन के साधनों के साथ अपन सन्वामों की जजह से (अधिना जातमा से मन्वाध निष्वत तथा कानूनी तौर से सूलयद होते है), 'गम क सामाजिक सगठन म अपनी अलग अलग श्विमा की वजह से, और इवलिए, सामाजिक धन सम्पदा में अपने हिस्से के आकार और इस हिस्स को प्राप्त करन ने तरीने की वजह में भी एक दूसर भित हात है।''*

अपन सामाय बग हिता के आधार पर, तथा उन वर्गों के हिना के खिलाफ समय करत हुए जा उनका विरोध करत हैं व किसी खास कम क प्रतिनिधि वग के रूप म अपने को सगठित और मुद्द बनाते हैं। इसम मनागत वार्थी कारक अत्यास महत्वपूण भूमिका अना करता है कोई भी वग केवल

^{*} वी॰ आई० लेनिन् सम्पूण ग्रन्थावली, खण्ड २९, पष्ठ ४२९। —स०

१७८] [मावसवादी दशन

सघप के दौरान ही अपने हिंतो की चेतना प्राप्त कर सकता है और अपने वग सगठनों का निर्माण कर सकता है।

एसा वम जो पदा तो हो गया है कि नु जो अपन मूलभूत हितो के साम य में अभी तक सकता । जब उस अपने हितों को केतन नहीं हुआ है अपन लिए काम नहीं कर सकता । जब उस अपने हितों को केतन प्राप्त हा जाती है और वह अपन को समिठित कर लेता है सब वह अपने वम के लिए काम करने वाला वस आता है। तब उस विद्यास के स्वीधिक वर्ष केता है ति व उस विद्यास के उदय के बाद से दन यम माठा। में विद्याप कर स महत्वपूष्प राजनीतिक पाटियाँ रही हैं। यम शाक्ष्यत नहीं है उनका उदय उत्पादन के शोपणात्मक तमीका के साथ जुड़ी हुई एतिहासिक अनिवादता की वजह से शता है। उत्पादन के तरीक जब बहलते हैं तब वे भी निवम शासित निवमित्रता के साथ बदल जाते हैं। इसके अनावा मिवय के क्ट्युनिस्ट समाज म, जबकि जनता के स्वाधिक को केवल एक हो अविभक्त समाज व्यवस्था होगी, व अनिवाद कर से लुन्त हो जायेग।

बगों को उत्पत्ति समाज म श्रम विभाजन की उत्पत्ति तथा उसके विकास म साथ पिनट रूप से जुड़ी हुई है। आदिम कबीलो के आम जन समुदायों के बीच पर पहुंचा को पालन वाले विशेषित कवीलो का चब उदय हुआ तभी अने का पहुंचा महान सामाजिक विभाजन हुआ था। दस श्रम विभाजन के फलस्वक्य पणुओ को पालने वाले और श्रीम की जीतते बाले लोगा के बीच विनिमय का आरम्भ हुआ । इस विनिमय से उपाय पाणुओ को पालने वाले और श्रीम की जीतते बाले लोगा के बीच विनिमय का आरम्भ हुआ। इस विनिमय से एक ओर सामाजिक धन सम्पदा में बिंद हुई और दूसरी कोर लोगा का बागों म भेदीकरण बढ़ा। श्रम का दूसरा बढ़ा सामाजिक विभाजन तब हुआ जबकि अलग अलग स्तरा दिस्तिया अच्छी हुइ, किन्तु लोगा तो आर्थिक अलगानता बढ़ गयी।

सानसिक श्रम के जारीरिक श्रम से अनग होने म श्रम का एक और विभा-जन हो गया। मानसिक श्रम पर मासक वर्गों ने एकाधिकार कायम कर लिया। उत्पादन के श्रव धन देग की सरकार, धार्मिक पूजा पाठ, वैज्ञानिक पठन पाठन बनाओं, दशन, आदि से सम्बी यत समस्त उच्च पदी पर गासक दुर्गों ने अपना श्रीधवार कायम कर लिया और धार्यिवा के विद्याल बहुमत की आरोरिक श्रम करने के लिए छाड निया। मानसिक और आरोरिक श्रम के बीच का यन विराध — जा कि शन्य और देहात के बीच के एक के रूप मंभी ध्यक होता है तमाम वस समाजा का श्रधान लक्षण होता है।

समाज की वर्गीय सरचना

समाज के मुख्य बग वे होते हैं जिह उत्पादन का तत्कालीन तरीका ज म दता है। वे बग ही उत्पादन के उस तरीके के बाहक हाते हैं। बास प्रया के बातज मुरम बग दासो और दासो के स्वामिया के थे। साम तवाद के जतगत साम ती प्रमुखा और किसानों के बग मुख्य बग थे। पूजीवाद के अतगत मुख्य वग के पुजीवाद के अतगत मुख्य वग दे। पूजीवाद के अतगत मुख्य वग दे। होते हैं—एक बहु जा उत्पादन के साधनों का माजिक हाता है और हुकूमत करता है, कीर दूहरा बहु जिसके पास न सम्पत्ति होती है, न काई सता। यापियों का विवास का समुदाय हुसी दूसरे बग म हाता है। इन दोनों बर्गा क बीच के सम्बास प्रमुखाय हुसी दूसरे बग म हाता है। इन दोनों बर्गा क बीच के सम्बास प्रमुखाय हुसी दूसरे बग म हाता है। इन दोनों बर्गा क बीच के सम्बास प्रमुखाय हुसी दूसरे बग म हाता है।

इतिहास से शायण का पहला स्वरूप दास प्रया पर आधारित था। वास प्रया के बाद साम ती गुलामी की प्रया आयी थी। और फिर प्त्रीवादी समाज स्वरूप के अतगत किराये पर काम करन वास मजदूरों की व्यवस्था स्थापित हुँई पी। इस भाति, दासता या गुलामी के तीन ऐतिहासिक स्वरूप दलने का मिलते हैं। इसम से प्रस्था एक श्रवतापूण सामाजिक सरवाना के चित्र को विक्रित करता है। वासता के इन स्वरूप श का करने अदर पाग जाने वालि को इन स्वरूप श का स्वाप के कि वासर पर होती है जो भौतिक बस्तुओं के वास्तविक उत्पादकों की उनके अपर होती है।

क्सि भी घोषक समाज क अंदर मुट्य बगों के अलावा और भी नग होते हैं। उदाहरण क लिए, प्राचीन दुनिया मे, दासो के स्वामिया और दासा के अलावा, छोटे छोटे किसान और दस्तकार भी रहते थे। दासों का प्रम इनमें से अनेक को उनके काओं से विचित कर देता है और तब तबाह और बरबाद होकर वे आवारा तथा पतित समाज की तलछट बन जाते हैं। व जुटरी, चौरों, भिलारियों और वन्याओं, आदि का रूप ग्रहण कर लते हैं।

"गुढ" पूजीवाद का अस्तित्व कही नहीं है। उदाहरण के लिए, पूजीवितयों और मजदूरों के साथ भूस्वामी भी पाये जाते हैं। यह सही है कि जुछ देशों म भू स्वामित्व की प्रया का पूरे तौर से अन्त कर दिया गया है। दूसरे देशों म भू स्वामित्व की प्रया का पूरे तौर से अन्त कर दिया गया है। दूसरे देशों म, उदाहरण के लिए, जमनी म, भूस्वामिया को जागीरों को धीर धीरे पूजीवादी पामों का रूप दे दिया गया है और भूम्वामियों का वन खेतिहर पूजीपित्या के वग म रूप तरिन हा गया है। एसे क्य विकस्तित देगा म (जमा कि बारसाही कम पाम त्वाद के अवधेष वन रहते हैं भूम्वामी भी एक अलग वन के रूप म क्याम रहते हैं। पराधीन देशों में इस समय भी यह वग एक महत्वपूण गिक्त कता हना है।

पजीवादी ममाज से पाये जाने वाले गैर प्रमुख वर्गों म एक वम निम्मू पूर्वीपित वम ना, विश्रेष रूप से किमानो ने वम ना होता है। निम्म पूर्वीपित वम, निजी स्वामियां ने एक वम के रूप म, पूर्वीपित वम में सम्बिद्धित होता है। जिं तु एमें लोगों ने एक वम के रूप में जो स्वय अपनी मेहनत मशक्तत के सहारे जीवन यापन वस्ते हैं और जिनका बड़े पूर्वीपितयों होता सोगण निम्म जाता है निम्म पूर्वीपितयों ने इस वम का सम्ब म सजदुर वम ने साथ हाता है। निम्म पूर्वीपितयों ने इस वम का सम्ब म सजदुर वम ने साथ हाता है। निम्म पूर्वीपित वम की यह दा मुखी स्थित हो वम सवप ने सम्ब स म उसम हिलक्षित्रहाट अरे तथा बुत्रमुल दिस्तकाण को निमारित करती है। पूर्वी वाद वे विकास र साथ साथ साथ साथ से सम्ब स म समाज के मूलरे निम्म पूर्वीपित वस नाया और उनके होता गया। ऊपर वा उनका एक छोटा सा हिस्सा पूर्वीपित वम गया और उनके निवास हिस्से सबहारा, अब्द सबहारा और सावारा सबदूरा की श्रेणिया म जा पहुँचे।

विक्सित पूजीवादी देशों में इजारेदारिया और वैकें क्सिमो के घोषण का बराबर बढानी जा रही है। एकाधिकारी पूजीवाद के राजकीय एकाधिकारी पूजीवाद (state monopoly capitalism) म परिवर्तित हो जाने के फलस्वरूप, समाज के उच्च बग क मुट्टी शर सोगा के हाथ में सारी धन सम्पद्म सकेदित हा गयी है।

पिछली कुछ वशान्तिया म हमन देला है वि पूजीपति वग क सन्न्या में सहया म कमी हा गयी है, कि तु उननी धन सम्पदा तथा सला ॥ जबदस्त बाँ हो गयी है। पूजीपति वग न अपने अदर स इजारेदारा का एक एवा उन्न बन पदा कर दिया है जिसके हिता ने वेस सब्दुर वग क हितो के खिलाफ हैं। विकार कर के विकार सिमा के अपने छोटे पूजीपतिया के कुछ हिस्सो के भी खिलाफ हैं। विकार है विकार कर कारे हैं। विकार है विकार है विकार के प्रत्यक्ष मजदूर पर का नाता वेदालिया होते आते हैं। इस प्रक्रिया क फलस्वकण मजदूर पर का म करते वाले मजदूर तथा बतनधारी कमचारिया को सक्या बढ़ती जा रही है। इजीनियरो, टेक्नीशियना, सस्पर्मता (बिन्नेनाका) ना पूजीवादी समाज धास्त्री एक विकेष घेणी म रखकर 'अय मध्यम वग' ना नाच दते हैं। कि जु अधुनित्र पूजीवादी विवास बास्त्य मसमाज के इल लाग का अधिवाधिक मात्रा म मबदूर यग का आ बताता जा रही है। मजदूरी पर काम वरत बात मजदूर वे दरम्यान दण्तर क नमवारिया, क्रीमियरा तथा रक्नीमियरा तथा रक्नीमियरा तथा रक्नीमियरा तथा रही है।

सामाजिक वग तथा राजनीतिक पार्टियाँ

पाजनीतिक पार्टी अपन वस का उजन, हिरावल दस्ता होती है। किसी पार्टी वा उसके अस के सम्बन्ध के समाना होता है। अपन हिंता की रसा प्रत्यक वम अपनी सत्ता की स्थापना होता है। अपन हिंता की इस उद्देश्य के लिए वह अपनी एक ऐसी पापना के बनता है। इस उद्देश्य के लिए वह अपनी एक ऐसी पार्टिय का समाना है जिसका काथ होता है कि उपन बन सम्य को इस तरह जलाये जिससे कि दह पूरे नमाज का नेता बन जाय। पर तु राजनीतिक पार्टिया कम सम्बन्ध की एक अस्यत्त उजत अवस्था मही पैदा होती है। लेनिन न लिखा है कि,

'एक एमे समाज म जा वग विधाजना पर आधारित है, यह अनिवाय है कि त्यनुतापूण वर्गों के बीच वा समय अपने विकास की एक पास अवस्था में पहुँचकर एक राजनीतिक समय का रूप स से। वर्गों के राजनीतिक समय की सबसे अधिक साह्ब्य, सबसे अधिक ब्यापक तथा विधाय अभि-व्यक्ति पाटिया के बीच होन वाले समय के रूप में हाती है।"*

पजीपति वग ने पक्ष पोपन पूजीवादी राजनीतिन पार्टियो ना वगों से कार रहत वाली एमी राष्टीय संस्थाओं के रूप म पश करने की कीशिश करते हैं जो समाज के विरोधी वर्गों के हिला के बीच समायय स्थापित करन का काम करती ह। वे कहते है कि इस या उस पार्टी के प्रति बफादारी रखन का दग से कोई सम्बाध नहीं होता, पार्टिया का आधार तो परम्परागत, सामाजिक, पारि-बारिक, अथवा धार्मिक हाता है। इस दिव्यकोण के समयन म वे कहत हैं कि दिखए, पूजीवादी समाज मे तो बहु पार्टी व्यवस्था होती है। लिकन जा काई योधी-बहुत भी राजनीति समझता है वह, उदाहरण के लिए, इस बात को जानता है कि सयुक्त राष्ट्र अमरीका की दीना प्रमुख पार्टियो-डेमोक्टेंगे और रिपब्लिननो ने बीच कोई बुनियादी फक नही है । वह यह भी जानता है कि ऐसा इसलिए नही है नि ये दोना पार्टियाँ एक ही प्रकार के धार्मिक, सास्कृतिक, भौगोलिक, पारिवारिक अथवा अय प्रकार की परम्पराक्षा पर काधारित है, बल्वि इसलिए है कि अपनी विचारधारा और नीतिया क द्वारा ये दाना पार्टियां एक ही वग के, शासक वग के, पूजीपति वग क हितों नी, एनाधिनारी पूजी ने हिता नी हिमायत नरती है। अमरीना की द्विपार्टी प्रणाली पूजीवादी राजसत्ता वे वग चरित्र को छिपान का मात्र एक पदा है। जैसा कि मानम ने बहत ही सही सही कहा था, पूजीपति वस को

^{*} बी॰ आई॰ लेगिन, सपूण ग्रायावली, खण्ड १०, पृष्ठ ७६ ।-स•



है । पूजीवारी देशा म मजदूर वग का आदोलन यहता है तो, अतत , उसने फल-स्वरूप, मजदूर वग की अनेक पार्टियाँ कायम होती हैं। ये पार्टिया अलग-अलग इस से मजदूर वग की अनेक पार्टियाँ कायम होती हैं। ये पार्टिया अलग-अलग इस से मजदूर वग के आर्थिक, राजनीतिक तथा विचारधारात्मक हितो की अभिन्यिति करती हैं। इस भिजता की वजह यह है कि पूजीवादी विकास रम म, मजदूर वग की पाँतो में दूसरे वर्गों से, मुख्यता देहाती और गहरी के निम्म-पूनीवादी वर्गों से, निरन्तर को आंत वा कि वामिल होते रहते है। इसने कलावा, पूजीपति वग अपने एकाधिकारी मुनाका क एक भाग का, पराधीन देशों की अपनी औपनिवेशिक कुट ससीट के एक भाग का इस्तमाल मजदूर वग के एक हिस्से की खरीद लेने और मजदूरों के अदर एक "अभिजात वग" पैदा करने के लिए करता है। फिर मजदूर वग के आदोलन के अदर अवसरवाद स्था अप अस्ता को वढावा देने के लिए मजदूरा के इस अभिजात वग" का इस्तमाल किया जाता है।

उन्नीसवी शताब्दी ने अतिम तथा बीसवी शताब्दी क प्रारम्भिक काल में जो सामाजिक जनवादी (सोशल डेमोकेटिक) पार्टियों मजदूर आदोलन का नेतृत्व नरती थी ने पूजीवाद पर हमला करने वे काम म शक्षम सिद्ध हुई थी। उनके अवसरतादी नताओं मी हुणा से, जिहाने सवहारा वग ने हिता ने साथ विश्वासमात नरने तथा पूजीपति नग के साय सहयोग करने नग रास्त्र अपनाया था, इन पार्टिया की जुड़ाक शक्ति शूय और सक्वाप्रस्त हो गयी थी। इस प्रनार इतिहास ने स्वय एक नय प्रमार की पार्टियों के निर्माण ने काय की सामने प्रस्तुत नर दिया था। लेनिन ही वह पहले व्यक्ति थे जिहीन इस तरह की पार्टी की रूस से स्थापना की थी। उनन द्वारा बनायी गयी पार्टी ने मजदूर वग के हिराबल दस्त नी तरह नाम किया और उसके बुनियादी दिनो तथा जनने क्रातिकारी सरए वो वाणी प्रदान की। लेनिन ने मजदूर वग की सिक्लाया कि अपन सथय म वह नेवत तभी सफल हा सक्या जबिन उसका ने निर्माण विश्व पार्टी न हाथ म होगा । इस बात ने समझात हुए कि मजदूर वग ने एक सब्बी पार्टी न हाथ म होगा । इस बात ने समझात हुए कि मजदूर वग ने एक सब्बी पार्टी न हाथ म होगा । इस बात ने समझात हुए कि मजदूर वग ने एक सब्बी पार्टी न हाथ म होगा । इस बात ने समझात हुए कि मजदूर वग ने एक सब्बी पार्टी की स्थापना करना एक एतिहासिक अनिवायता है, उन्होंने लिसा था!

हमें फ़ातिकारियों का एवं सगठन दे दो, और फिर देखों कि हम रूस यो क्सें बदल देते हा 1178

लेनिन द्वारा बनायी गयी नये प्रकार की पार्टी न पुरान जारशाही कस को

^{*} बी॰ आई॰ लेनिन, सम्पूण ग्राधावली, खण्ड ५, पृष्ठ ४६७ ।-स॰

१८४] [सावसवानी दशन

बदल दिया, आर्थिन और माम्बृतिन रूप से पिछडे एन दश या उसने एक शक्तिशानी और स्थाहाल समाजनादी राष्ट्र म बदल दिया।

नाना प्रकार के अवसरवादिया के विरुद्ध अपन लम्ब बार राहिन समय क दौरान लनिन तथा बाल्भेविको न पार्टी के सक्टारावर्गीय चरित्र की इटकर रक्षा की थी और टुटकर जनक निम्न पुजीवादी गूटा और प्रवित्तवा का पतित रूप प्रहण करने से उस उन्होन बचाया था । बात्येविक पार्टी व लक्ष्य वही थे ना तमाम उत्पीदित लागो वे लक्ष्य थे। प्रारम्भ मे ही वह जनता की सम्बी पार्टी थी। इस पार्टी व नतुरव म चरावर और विसानो को अपन माय लेकर मजदूर वग ने जारवाही व तटी को उलट दिया और रम मे पुनीबादी जनवादी माति को परा क्या । यह क्रान्ति ज्यो ज्यो आग बढनी गयी त्या ही त्यो तमाम पूजीवारी और निम्न पञ्जीवादी पारिया जनता से एक्टम कटती गयी और राजनीतिक रूप से दिवालिया बन गयी। बास्क्षेदिय पार्टी ही रूस की एकमाव एसी पार्टी माबित हुई जिसने ममाजवाद वे लिए मजदूर वर्ग के सघप को भूमि के लिए किसाना के समय के साथ, इस की उत्पीडिन कीमो के राप्टीय मुक्ति के समय के साथ, तथा पूर राष्ट्र के शास्त्रि आदालन के साथ जोडा और इन सारे सथपों को एक एमी अविभक्त का तिकारी धारा का रूप दे दिया जिसका एक माल उद्देश्य पुत्रीपति वग की अस्थायी सरकार को उलटकर उसके स्थान पर सावियत सला भी स्थापना बरना था।

समाजवादी प्राप्ति की खिजय के बाद बोत्वीविक पार्टी क्ल की जासक पार्टी बन गयी। पूजीवाद वि समाजवाद की बार सक्यण के बाल में देश के सम्पूण राष्ट्रीय, जायिक, राजनीतिक तथा सास्वृतिक जीवन वा समाजवादी बन सुप्तिमाण करते, सोवियत समाज नी सामाविक राजनीतिक तथा विवार धारात्मक एकता की अज्ञुत करते, तथा सोवियत राजसाता के सामाजिक आधार को सुबुद एवम न्यायक बनाने के काम म पार्टी ने नेतृत्व प्रदान किया। कम्मुनित्म का निमाण करन का काम-जा कि मजदूर वग का ऐतिहासिक लक्ष्य है—सम्पूण मावियत जनता का काम बन गया। सावियत मम नी क्ष्मुनित्म पार्टी का मामिज जाधार मो पीर्टी स्वन युवा, सबदूर युवा की पार्टी म बदन कर वह ममूच जनता की पार्टी वन गयी और सबदूर पार्टी को सन्य-

सोवियत सप की कम्युनिस्ट पार्टी सोवियत जनता ना एक ऐसा जुझारू तयः तपा हुआ हिराजन दस्ता है जिसने सोवियत सध के सर्वाधिक आगे बढें हुए तथा वम जेतन मञ्जूरों, सामृहिरु फार्मों के जिसानों तथा बुद्धिजीवियों को, जनकी स्वेच्छा के आधार पर एन साथ कोड दिवा है। पार्टी की विराट सजनात्मन शक्ति का स्रोत इस बात म निहित है कि अपने समस्त काय क्लाप म वह जनता के मूलभूत हितो से निर्देशित होती है, वह करोडा लागो की इच्छा-आवाधाओ तथा उनके प्रवासा की अभिव्यक्ति करती है, तथा वह बैनामिक कम्प्रुनियम के सिद्धात पर, मानसवाद लेनिनवाद पर आधारित है।

मरान लेनिन द्वारा स्थापित भी गयी कम्युनिस्ट वार्टी ने हमार देश के जनगण था नेतृरव कर दे समाजवाद को विजयी बनाया है और अब वह विशाल पैमान पर चल रहे कम्युनिच्म ने निर्माण काय ना नेतृरव कर रही है। व्यापक पमाने पर क्यि जा रहे व म्युनिस्ट निर्माण ने इस काय की लाम विशेषता यह है कि उसमे सोवियत समाज की नेतृरवकारी और निर्वेशक शक्ति के रूप में सोवियत समाज की नेतृरवकारी और निर्वेशक शक्ति के रूप में सोवियत समाज की नम्युनिस्ट पार्टी की भूमिका तथा शहस्व में निरन्तर हाथा नियम सासित हम सब्दि होती जा रही है। वस समाज क निर्माण से सम्बधित काय सब दि होती जा रही है। वस समाज क निर्माण से सम्बधित नायमार जितन ही अव्य होते हैं पार्टी की सगठनात्मक भूमिका का महत्व जना नियम सामित काय सामित जाता है। अपन काति सार्टी की साम्यम सं कम्युनिस्ट पार्टी विश्व हितहास क सम्पूण क्रम को भी अर्थन स्विधाली हम ममावित कर रही है। सास्तव म, आज की दुनिया की यह सर्वाधिक महत्वपूण राजनीतिक शक्ति का गयी है।

समाजवादी देवा तथा सारे ससार कं कम्युनिस्ट आ दोलन की एकना को मबदूत बनान के लिए सोवियत सघ की कम्युनिस्ट पार्टी हर वह काम कर रही है जा आववयक है। तमाम विरादराना कम्युनिस्ट और भजदूर पार्टियो कि साथ ससक सम्बाध सक्के भागा म लेनिनवादी हैं। लेनिन की मस्युक्त बाद से सावियन सघ की कम्युनिस्ट पार्टी कभी भी इतनी मखनूत नही रही जितनी वह आज है। आज बहु जटिल से जटिल सदातिक और व्यावहारिक समस्याओं को हल करन की समस्याओं हो हल करन की समस्याओं हो हल करन की समस्याओं हो हल करन

दूमरी विरादराना पार्टिया ने साथ साथ सीवियत मध नी कम्युनिस्ट पार्टी म सिद्धातो न सल म अत्यां महत्वपूण साज की है तथा आधुनिन सामाजिक विनास से सम्बंधित सामाजिक विनास से सम्बंधित सामाजिक विनास से सम्बंधित सामाजिक विनास से सम्बंधित सामाजिक विद्याल से सिद्धाती कर उत्तर निर्वाह में पहली वार दुनिया ने मुक्ति स्वथ की मुख्य भी खलो को साम तबादी, उपनिवद्यावारी तथा पूर्वीवादी उत्तीहन के उ मूलन से लेकर कम्युनिस्ट समाज न निर्माण तक की मिजला को—अोस हम से उसने स्पष्ट और परिमाणित किया है। आधुनिक युग ने सार तक ना स्रोलक रजन हमारे सामते स्वयट हप स रख दिया है, समाजवादी माति तथा सबहारा वग ने खिनायन स्व की विजय की तरफ ले

१६६] [मानसवादी दरान

जाने वाले विभिन्न मार्गों का उसने अ वेषण किया है, मबहूर बग के आम जम वादों और समाजवादी काय भारों के पारम्परिक सम्य हा को उसन उतापर किया है, समाजवाद की शक्तियों की राष्ट्रीय मुक्ति आदोत्तन की प्रक्तिया के साथ मंद्री में सम्बद्धित लेनिनवादी शिद्याओं को उसने समृद्ध वनाया है, और आधु निक काल म युद्ध और शांति की समस्या को वैनानिक आधार पर हन करने का उसने मांग वताया है। पार्टी ना नया कायक्रम, जिसे सम्ब्रुण सीयद्य जरात तया विशव के कम्युनिस्ट आदोत्तन न सवसम्मित स अपनी स्वीकृति प्रदान की है, मानव समाज के विकास के विवास तथा उसकी सम्मावनाआ के यहप्यन के क्षेत्र में पार्टी के सद्धानिक काय की सवींच्या अधिक सिम्मावनाआ के यहप्यन के क्षेत्र में पार्टी के सद्धानिक काय की सवींच्या अधिक सिम्मावनाआ के यहप्यन के क्षेत्र में पार्टी की सद्धानिक काय की सवींच्या अधिक सिम्मावनाआ के यहप्यन के क्षेत्र में पार्टी की सद्धानिक काय की सवींच्या अधिक सिम्मावनाआ के यहप्यन के क्षेत्र में पार्टी की सद्धानिक काय की सवींच्या अधिक सिम्मावनाआ के स्वामावन स्वामाव की सवींच्या स्वामावन स्य

अवन सम्प्रण इतिहास के दौरान सीवियन सम मी कम्युनिस्ट पार्टी ने दिक्षणपती और वामपक्षी अवसरवाद के विच्छ समयीता विहीन समय किया है। दस के अवर तथा देश के बाहर अतराष्ट्रीय खेळ म, दोनी ही जगह, आसमी बाह, सशोधनवाद, जडसूतवाद, सकीणताबाद, अस राष्ट्रीयतावाद समा राष्ट्रीय अयवा जातीय अहम्यतावाद की तमाम किस्मा और रूपो के विच्छ दसन प्रचण्ड समय किया है। मानमवाद-लेनिनवाद के महार सिद्धातों की रक्षा के ममय म पार्टी ने अपने को इस्पाती तथा सबस बनाया है। इसीतिए, पार्टी तोडको और अवसरवादियों को साजिकों के-वे चाह जहार से आती हो, यह चरा भी नहीं इरती।

बन सवय ही सामाजिक विकास की प्रेरक गाँक हैं
समाज में नगें और वन विरोगों ने पैदा होते ही मानव जाति के
विचाल बहुमत ने लपने उत्पीदका ने विरुद्ध समय का आरम्म कर दिया पा ।
उदरीडन भीर योषण के विरुद्ध ससार ने अमजीवियो ना प्रतिरोध इतिहास की
महान प्रेरक तथा सजनारमन णाक्ति रहा है। किसाना ने विद्रोहों और युद्धों ने
साम नवाद की जहें बोखली कर दी थी। पूजीवादी समाज वाहिहास
पूजीपति वग ने विरुद्ध सकहारा वग में शिव सथय का इनिहास है। और भीर
निवीचन नया पराधीन दशों ना साम्राज्यादिया हारा किय जान वाल शोषण अ
सामियां वो गर्दीय मुक्ति को स्वारोक्तय की जम्म दिया था।

इतिहास में बग समय भिन्न भिन्न रूपा म मकट हुआ है और उसकी तीयता भी निन्न भिन्न माला की रही है। सुदूर वे अवीतकाल में भी लोगों के अप्यर इस समय की नेतना मौजूद थी। वग समय के तथ्यो का प्राचीन काल तथा नवजानरण काल के इतिहासकारा न भी अत्यन्त सजीव विवरण मस्तुत किया है, क्योंकि उनके लिए यह असम्मव था कि उसके मूलपूत सारतत्व क विषय में मुख्य कहे बिना हो तात्कालिक सामाजिक जीयन का पिन्न वे पेश कर दे। वितु वग-सपप की प्रकृति नियमो द्वारा शासित होती है-इस बात का वेवल मार्क्स और एगेस्स ने ही स्पष्ट किया था। शत्नुतापूण समाजा क विकास का सपूरण इतिहास इन्ही नियमा से निर्धारित होता है

" समस्त ऐतिहासिक सथप, वे चाहे राजनीतिक, घामिक, दाधिनक, अपवा विचारधारा के अप किसी भा क्षेत्र मे हा, वास्तव म, तामाजिक वर्गों के समर्पों को ही स्पष्ट अभिज्योंक कमोबेश माता में होते हैं और इन सर्गों के बाहित्वत, तथा उसी के कारण उनके बीच होने चाती टक्करे भी, फिर, इन वर्गों की आर्थिक स्थिति के विकास मी माता, उनके उरपादन के तरीके तथा उसी के हारा निर्मारित विनिमय की उनकी पढ़ित के हारा अवस्थापित (conditioned) होते हैं 11%

एगेल्स में कथनानुसार, यह नियम ऐतिहासिक विज्ञान के लिए उतना ही अधिक महत्व रखता है जितना कि ऊर्जा के रूपा तरण का नियम प्रकृति विज्ञान का लिए रखता है।

बग समय की उत्पत्ति उन शतुतापूण अर्तीवरोगों के गम से हुई मो जो दापका और शोधिता ने बीच पाय जाते हूं। समाज म उत्पीक्ति वर्गों की जो म्यित होती है और अपने उत्पीक्ति के हाम जित जुल्मा दमन को उन्हें भागना पडता है वह स्वय जह मां तिकारी समय करने के लिए बाध्य कर देता है। वह समय अपन मूलभूत हिता के सम्बाध म सम्बाधित वर्ग द्वारा सवेत होने से पहले ही स्वय स्फूत बग सं गुरू हा जाता है कि जु ज्या ज्यों वह वग अपने इन हिता की जानकारी प्राप्त करता जाता है स्वाध उसका समय भी धीरे धीरे सेवेत होता जाता है।

यग समप की हमेदा कुछ खास विशेषताएँ होती है। ये विशेषताएँ सब्धित समाज में प्रश्नित उत्पादन के विशिष्ट तरीके तथा उसकी वर्गीय बनावट (सरका) से पैदा होती हैं। उदाहरण के लिए प्राचीन रोग म वग समय मृग्यतमा विशापिक्षार सम्प्र अल्पमत के बीच, अर्थात, स्वत व धनाइड्यो तथा स्वर्गात गरीवो के बीच चलता था। धनावि आबादी के अधिकाश माम का निवेष तरि से सामें म, एक इसरे से जूलती हुई ये पाटिया एक निक्रिय साफ के स्वर्ग ते उपयोग करती थी। बिन्तु दास प्रथा का जब स्वय होने लगा की उसमें माफि नहीं रह गयी कि वह दासा की विशास कथा के पूरे तौर से अपने अयीन बनाये रस सने, तब दासा के विश्रोहा का श्रीगणेश्व हुआ। । दासों के अर्थने बनाये रस सने, तब दासा के विश्रोहा का श्रीगणेश्व हुआ। । दासों के

^{*} काल मानस और फेडरिक ए गेल्स, सकसित रचनाए तीन खण्डो म, सण्ड ९, मास्को, १९६६, गुळ ३६६-३६७। -स०

मात्रसवादी दशन

सबसे बहे विश्रोह का नेता स्पार्टाकस था। बहुया रोम के म्यन स नागरिया म जो सबसे गरीव होते थे वे दासों ने साथ लहाई मे शामिल हो जाते थे। किनु दास, जा कि अनिमास कबीचा से आये लोगों ना हीले हाले हम से मगिटिन एक विषाल जन समुदाय थे इसलिए नहीं जीत सवे कि वे उत्पादन क किसी नग, उच्चतर तरीक से मदेश वम्हन था प्रतिनिधि नहीं थे। उनका सथप मुस्यतमा स्वय स्कृत सथय था। उसका नदय भी अस्यत सीमित—दासता से मुक्ति प्राप्त करते ना—सर्थय था। इसके बावजूद, दासा के स्वयों ने दास प्रया की नीयों का खालला कर दिया था और उसका स्वय करने मे सहग्रवा पहुंचाई थी।

साम तवाद के अ तगत वग सघप और भी अधिक उने स्तर तक पहुंचा था। किसानों का समुदाय एक अधिक सजातीय किस्म का जन समुनाय था। वह एक ही समुदाय अववा सगठा म सयुक्त हाता या । साम ती शोषण के अधिक कठार होने के कारण किसानो और उनके सामाती प्रभुक्षा के बीच बग शत्रुता की भावना और भी तीव रूप म पैदा हुइ ! साम तबादी समाज मे जो स्वत स्पूर्त जन विद्वाह होते थे उनम किसानी के विशाल जन समुदाय हिस्सा लेते थ। य विद्रोह अपनी तीक्ष्णता और कट्ता के लिए प्रसिद्ध थे। बहुधा वे दीघकालीन क्सान युद्धों का रूप ग्रहण कर लेते थे। प्राप्त में जकरी विद्रोह, इनलैंड म बाट टाइलर के नमृत्व मे होने वाला विद्रोह, बोहमिया क होसाइटो क गुद्ध, जमनी और एस के विसान युद्ध, चीन का ताइपिंग का विद्रोह, सादि-सब एस ही विद्राह थे जिहान दीवकातीन क्सिन युद्धों का रूप अध्तियार कर लिया था। विसानो क विद्वाह और युद्ध अधिकाधिक माता में सचेत, उहेश्यपूण आदोलना ना रूप प्रहण करत गये। उनके अधिकाश विद्रोही का अत्यत बबरता के माम कुचल दिया गया या और उनका बदला किसाना के साथ खून की होरियों सत-मर लिया गया था। उदाहरण के लिए, जमनी म जब किसान युद्ध पराजित हो गया तो उसने नना टामस मुद्धर वो पासी से लटका दिया गया या और सबड़ो विमाना की आया को जिंदा ही निकास निया गया या। हुए ही हफ्ता के अदर लडाइया तथा दमनकारी कायवाहिया म वहा एक लाख स अधिक किसान मारे गय में । उस समय जिन कटु शब्दों को अवसर दोहराया जाता था व यह थे साम शी प्रभु मारे विसाना को नहीं मार सकत वयानि पिर उनना नाम करन क लिए बौन रह जायगा? पर इन शब्दों से उहें कीई विशेष सा तयना नहीं मिलती थी। जो लाग जिदा बच गय ये उन्ह अपन गेप सार जीवन भर अर्थाना चुकात रहना पहा था । साम ती प्रभु और गिरजा के पादरी बिना किसी लाक साज के गावा का सुटते रहते थे। उनका बहाना यह या कि शिसाना ने उनको जो नुक्सान पटुचाया वा उसका वे मुखावडा बसून कर रहे

थे। देहात खडहर बन गयेथे। जगह जगह एक दूसरेका हाथ पकडे हुए अधो की टोलियों भटकती दिखलायी देतीथी।

किसानों की मृक्ति में लिए जिन वस्तुगत और मनोगत पून आवश्यकताओं की जरूरत थी ये उस बनन मीजूद नहीं थी। विसान आपसी कूट के बारण बॅटे हुए ये। और, लाजिमी तौर से मजदूर वग ने नेतृत्व ना उस समय लमाव था। इसलिए किमानों का हार जाना स्वाभाविक था। पर जु वे हार गये थे ~ इसका मतलब यह क्वांपि नहीं होता कि उनके विद्राहे बेकार यये थे। इसके विपरीत, सामत्वाद की जड़ा नो खोखता करने उसके पतन को लाने ये मदद पहुचानर उन्होंने एम प्रगतिशील प्रीमका लदा नी थी।

मजदूर बग का ऐतिहासिक लक्ष्य पूजीबाद तथा मानव द्वारा मानव के शोपण की व्यवस्था का उ मूलन करना सथा एक वग विहीन, कम्युनिस्ट समाज की न्वना करना है। पूजीपित वग का विरोध करन वाले जितने भी वग है मजदूर वर्ग जनम सर्वाधिक वग केतन है। अजदूर वग का सम्ब ध बढ़े पँमान ने उत्पादन से, अर्थात सामाजिक अथ व्यवस्था के सबसे उनत स्वरूप से है तथा बड़े वहे कार्-खाना में, जिनमें मजदूर पारी सक्या में इकट्ठा होक्टर काम करत है, काम की जो परिस्पितिया हैं वे सजदूरों के अन्यर सगठन, अनुवासन तथा एकता की भावना पैदा करती हैं और सिम्य और सवेत रूप से सथ्य करने ने लिए उह सवाधिक योग्य बना वेती हैं। हहतालों म आग सवर मजदूर स्वय अपन अनुभव के वरिष् अपने को इस बात की प्रतीति करा लेते हैं विकार हम प्रतने वग मानु के विकट्ट लड़ना है तो उसके लिए उनकी एकता और सर्विटन की स्वरूप रूपने कर सन्न की उसती ही जनके स्वरूप अपने हम स्वरूप करने हम स्वरूप करने हम स्वरूप करने स्वरूप करने स्वरूप करने हम स्वरूप करने हम स्वरूप करने स्वरूप करने हम सानु के विकट्ट लड़ना है तो उसके लिए उनकी एकता और सर्विटन स्वर्प स्वरूप करने हम स्वरूप स्वरूप स्वर्प स्वरूप स्

पहले के उत्पीडित वर्गों और सखदूर वग म बहुत बडा फल है। मजदूर बग में न केंचल राष्ट्रीय स्तर पर, बिल्क के तर्पादित वर्गों म नहीं थी। स्वापित करने की जबरस्त क्षमता है—जों पहले के उत्पीदित वर्गों म नहीं थी। मजदूर वग की इस समता के फलस्त्रक्ष उसके समय ने विश्व यापी आकार ग्रहण कर लिया है। मजदूर वग तमाम श्रमजीवी वर्गों में सबस अधिक सत्ता कि व ग है। मजदूर वर्ग के वगहित भी वहीं है जो समस्त श्रमजीवी जनता कि हैं। मजदूर वर्ग की हो साित समस्त महन्तकक्ष जनता भी पूजीवारी उत्पीडन से नजात प्राप्त करने की इच्छा रखती है। सजदूर वग तथा विश्वास जन समुदायों क बीच स्थापित होने वाली स्थायों मती इसा बजह संसम्भव हानी है।

जैसानि लेनिन न बतायाथा मजुदूरा और निसानानी झितिकारी मैसीही पूजीवाद के ऊपर उननी जीतकी गारण्टी है। मजदूर वग अपनी उस वग चेतना तथासगठन शक्तिकी वजह से ही बतमान समाज का ६०] [मानमवादी दशन

सर्वाधिन मातिकारी वय वन गया है। विसान वय वो भी मूर गोपण का सामना बरना पडता है, कि तु किसान के पाम जमीन वा अपना एक टुनडा होना है और उसकी बजह से उसके दिमान के अदर मजदूर दिस्टिंगेण तथा एक छोटे स्वामी के दिस्टिंगेण ने वोज एक सम्राम छिडा रहता है। मजदूर। के पाम उनने हाथा वे सिवा कुछ नहीं होता। जैसा कि मावस ने नहा था, अपनी (मुनाभी की) खजीरों के अतावा भीने के लिए उनने पास और कुछ नहीं है और पाने के निरूपत से सामने सारी दुनिया पडी हुई है। मजदूर वर्ग अपने समय को बच्चुनिस्ट पार्टी के नेतृत्व म चलाता है। यम्युनिस्ट पार्टी उस इस बात की वैगानिक जानवारी से तीम रारी है कि पत्र मुलान का हिन बया है और उनकी केंद्रे रहा की जानी चाहिए। इसते सपट नतीजा यह निकलता है कि पूजीवादी विकास द्वारा उस्तर की गयी वन मान परिस्थितीयों में, किसान वय तथा अस समय में मुनतक्ष जता के साथ मिलकन वेवल मजदूर वय ही पजीवाद को दफनाने तथा एक नय, कम्युनिस्ट समाज का निमाण करन के ऐतिहासिक काय भार वी पूरा कर एकता है।

सबद्द वग के सबय के प्रमुख रूप

वग सघय-आर्थिक, राजनीतिक और विचारधारात्मव-अनक रूपा म-प्रकट हाता है। उसके सचय की व्यापकता कितनी है यह कीज मुख्यतमा उस स्तर पर निभर करती है जो अपन विकास के क्रम म उस वग न उस समय तक प्राप्त कर लिया होता है। ऐतिहासिक रूप से वग सचय का पहला रूप आधिक सचय का होता है। यह समय अब भी बहुत बढी माला में मजदूर बग के समय का एक स्वत स्फूत रूप होता है। इस समय का उद्देश्य अधिक मजदूरी प्राप्त करन, काम के घटा म कमी करवारे, काम की परिस्थितिया का बेहनर बनवान, आदि से सम्बन्धित मजबूरा के रोजमर्श के हिलो की हिमायत करना होता है। आधिक समय का मजदूर वग के लिए अत्यधिक महत्व है, बयोकि केवल उसी के जरिए मजदूरी की तारकालिक आवश्यकताका की पूर्ति कराई जा सकती है और उनके बुीियादी अधिनारो पर मालिको द्वारा क्यि जान वाल हमलो का सक्रिय दग स मुकाब का किया जा सकता है। जो मार्गे मज़दूरों के काम और जीवन की परि-स्यितिया स मीधे सीधे पैदा होती हैं उहे हर मजदूर अच्छी तरह जानता है। इसलिए आधिक समयों म हमशा महनतक्या जनता क व्यापक हिस्से शामिल हा जान हैं। एस मध्यों में सक्रिय रूप सं भाग लेने ने लिए प्रात्साहित नरने तथा वग चेतना प्रतान करके य बार्थिक समय मजदूरों की तिला के तिए वग समय की प्राथमिक पाठशालाओं का नाथ करते हैं। उनकी प्रातिकारी शिक्षा की बढाकर य आर्थिक समय मजदूरों को और भी वडे चहेंक्या के लिए लडने को तैयार करते हैं।

मजदूरा के अयम सगठन, अर्थात् उनकी ट्रेड यूनियर्ने (मजदूर सभाए) लाधिक समय ने दौरान पैदा हुई थी। मजदूर वग की एक्ता और उसका सगठन वर्ग समय में उसकी सफलना की सबने महत्वपूण खत है। अच्छा सगठन करने पुछ पूजीवादी देशों से मजदूर वग भारी आधिक उपलिख्या हासिल कर रहा है। परानु वेवल आधिक साध्य में साध्यम स सजदूर वग को की मुक्ति नही प्राप्त हो सक्ती पूजी के हाथ अन को वेहतर खतों पर बेचने के समय से स्वय शीपण का मुक्ती चूजी के समय से स्वय शीपण का मुक्ती अपने से ही स्वय से स्वय शीपण का मुक्ती यूजी के हाथ अन को वेहतर खतों पर बेचने के समय से स्वय शीपण का मुक्ती अपने नहीं किया जा सकता।

वग सचय वा सर्वोच्च रूप राजनीसिक समय होता है। सजदूर वा की बुनिवादी मागो का वेवल उसी के जरिए पूरा कराया जा सकता है। लेनिन ने बतलाया है कि,

" वर्गा वे सर्वाधिक मूलभूत निर्णायन हितो की पूर्ति अम्मतीर से केवल युनियादी राजभीतिक परिवतनो ने ढारा ही हा सन्ती है। विशेष रण से सबहारा वर्ग के मूलभूत आधिक हिता की पूर्ति कवल एक ऐसी राजनीतिक फ्रांति ने ढारा ही हो सन्ती है जो पूजीपति वर्ग के अधिनायकरव को हटा-कर उसेले स्थान पर सबहारा वर्ग के अधिनायकरव को स्थापना करती है।' क

राजनीतिन समयं, सम्पूण अवहूर वग का सम्पूण पूजीपति नग में विश्व समय, पूजीवाद के उन आधिक सम्ब धा स निर्धारित होता है जिनक अत्तत्त एक बग के रूप म सजदूरा में हिती में टक्राते हैं। राजनीतिन क्षेत्र में हिता का यह विशोध या टकराव और भी तीन्न होता है। अपन जीवन की परिस्थितियों को बेहतर बनाने के कट समयं में मजदूरों को टक्कर मीत्र सीधे पूजीवादी राजसत्ता से—'सामूहिक पूजीपति से''— होती हैं, जिसके फननकहण बास्तव में, प्रत्येक नगमप एक राजनीतिक सधय का स्वर्ध के लिसके करा साम की साम प्रत्येक साम की साम प्रत्येक साम की सम्या कर राजनीतिक साम करा होती हैं, जिसके फननकहण बास्तव में, प्रत्येक नगमप एक राजनीतिक साम का सम्या कर ते लेता है मगोकि किर उसमें पूरे के पूरे वग के किता है स्वामित हो जाते हैं।

िन्ही विशेष कारखाना के अंदर, अथवा उद्यागकी किही विशेष प्रामाओं न अंदर हडनान करने सालिका को काम के घटे कम करने के लिए मजदूर करन का सुषय आधिक सुधय का उदाहरण है। परन्तु, अगर मजदूरों का आदालन काम के आठ घडटे के दिन को कानूनी माग्यता दिलदाना चाहता है तो यह एक राजनीतिक सुधय बन जाता है। इस प्रकार, राजनीतिक आदोलन,

^{*} वी॰ आई॰ लेनिन, सम्पूण ग्रन्थावली, खण्ड ५, पृष्ठ ३६० ६१ ।-स॰

१६२] [मानमवादी दशन

अपने उद्देश्यों की प्राप्ति के लिए एक वस द्वारा किया जान वाला आगोरन, अलग पलग चलने वाले आविक आदोलना के ही अदर में पैना हाता है। इन आविक आदोलनों को वाला सगिठित करने की जरूरत होती है और तब वे क्या इस सगठिन ने आविक समित करने जा एक साधन वन जाते हैं। आविक समित ने मंबदूर वग वे सगठि के प्रथम स्वरूप को अथान उनकी ट्रेड प्रियम तमें, जम दिया था, पर तुराजनीतिक मचच न वग सगठन के साध स्वरूप की राजनीतिक पार्टी की सिंह्य कर ही है। मबदूर यग के स्वरूप का प्रयूप के प्रथम के प्रथम के प्रयूप के स्वरूप के स्वरूप के स्वरूप की स्वरूप का मुल्कून करने मुद्द करना होता है। किन्तु यह समय क्या तभी सफ्त की स्थापना करना और ब्रह्म बुद्द बनाज होता है। किन्तु यह समय क्या तभी सफ्त हा सकता है ज्यक्त उनका प्रयूप प्रकार एक मानस्तवादी पार्टी करती हो।

आपिन और राजनीतिन मधरों ने साथ ही साथ, मजदूर वर्ग के सपय ना एक सीसरा महस्वपूण चर्ग भी होता है—और यह कर है विवारधारात्मक समय का। इस सवय ना उद्देश्य मबदूरों ने मस्त्रिया को पूजीवारी विवारधारात्म मुक्त करना तथा जहें समाजवाटी चित्त से परिचित कराना होता है, जिल्ला के वे समझ सर्ने जिन जनने मगोधिक बुनियादी हिंत क्या है। मजदूर नग अपन वर्ग हिता सी मुत्या के लिए, क्यांत एक वर्ग के स्त्र्य में अपने महिता मी मुत्या के लिए, क्यांत एक वर्ग के स्त्र्य में अपने समुण हितो की मुत्या के लिए एक जातिवारी पार्टी के नेतृत्व से आपि बढ़ता है। इससे मजदूरों के हित या विवार म बढ़ित होती है क्यांत इससे देश विवार के सभी मजदूरों के हित एक जीस ही होते है इससे सम्बन्ध मानवे हैं हिते हैं इससे सम्बन्ध मानवे हैं हिते हैं इससे सम्बन्ध मानवे हैं हिते हैं स्वार सम्बन्ध स्वर्ग मानवे हैं हिते हैं हित स्वर्ग करने ही वे अपनी स्थित को बेहतर बना सनते हैं और अपनी मिक्त भाष कर पहले हैं।

वतमान काल म विचारधाराश्यक सथप विशेष रूप से तीव्र और महत्व पूण हो गया है। विश्व समाजवादी व्यवस्था जितनी ही अधिव मण्डताएँ प्राप्त करती जाती है विशव पूजीवाद का मकट उतना ही अधिव गहरा होता जाता है और इसवे फनस्वरूप, वन सथप और भी क्टू हो उठता है। एमी हालत म आम जन समुदाया को कम्युनिम को विजय के लिए बटारने और लामवर्ड करने की अपनी भूमिका का मानसवादी-लेनिनवादी विचार और भी अधिक प्रभावजाती वन से पुरा करते हैं।

पूजीवाद वे बाधुनिक विचारवेता और सुधारवादी लाग वग विराह्म पर परी डालने की वेष्टा म अक्सर सामाजिक चलनशीलता 'के सिद्धान्त का इस्तेमाल करने की कोशिश करते हैं। इस सिद्धान के अनुसार, पूजीवाद के अनगत जो विभिन्न सामाजिय स्तरों के लोग रहते हैं वे अत्यात यस्थिर किस्स के होते है और इसलिए उनम से किसी भी आदमी वे लिए विल्कुल आसान होता है कि वह एक स्तर से दूसरे स्तर मे चला जाय। उदाहरण के लिए पूजीपति दीवा किया हो जाता है और मजदूर वन जाता है, और मजदूर शिक्षा प्राप्त करके एक बुढिजीवी ना रूप ले लेता है। इस सिद्धात के हिमायती कहते हैं कि इस प्रनार ने चलगीत स्तरों ये लोगों में कोई स्थायी वग हित हो ही नहीं सकते। इसत प्रमाणित होता है कि प्जीवाद के बतागत वर्षीय भेद अपना महत्व को चुने हैं। पर जुजीवन कुछ दूसरों हो नहानी वतलाता है। वह बतलाता है कि पूजीवाद में नक्त इने निम अमाधारण स्थित ही ''नीचे से उठवर कपर'' तब पहुच पाते हैं, पर, जहां तक आम जन समुदाया वा सम्बन्ध है उनके लिए ''चलनवीलता'' का अध अधिवाधातमा नीचे की आर, और भी मुनीबतों के यह में, लिसकते जाना हाता है।

पूनीवादी तथा सामाजिक जनवादी सिद्धा तकार तथाकथित मध्यम वग ने विषय म बातें करने म विशेष दिलचस्पी लते है। उनके कथनानुसार, "मध्यम वग'पूजीबाद के अन्तगत एक विराट आकार ग्रहण करता जा रहा है। उसके अत्तनत पूजीपित और मजदूर दोनो ही भारी सख्या मे शामिल हाते जा रहे है। पर नुआर्थिक और राजनीतिक रूप से ऐमा कही कोई अलहदा मध्यम वग नही है जो उत्पादन की प्रक्रिया से कोई विशेष स्थान सखता हो । सामाजिक-जनवादी सिद्धाः तकारा ने, विशेष रूप से पश्चिम जमनी और आस्टेलिया ने उनने भाई विरादरों ने, एक तथाकथित सामाजिक भागीदारी के विचार को पेश किया है। वे वहते हैं कि आधुनिक पूजीबाद की परिस्थितियों के अंतगत मजदूर और उद्योगपति अब एक दूसरे ने विरोधी नही रह गय, बल्कि एक दूसरे ने भागीदार बन गये हैं और, इसलिए, उन्ह चाहिए कि अपने सामा य सक्ष्या की प्राप्ति के तिए वे परस्पर सहयोग करें। "सामाजिक भागीवारी" का यह मिद्धा त 'मान-वीप श्रीद्यागिक सम्बद्य' के सिद्धात से बहुत मिलता जुलता है। इस सिद्धात के अनुमार सामाजिक सघर्यों को दूर करने के लिए मुख्य चीज जो आवश्यव है वह यह है कि काम के स्थान पर एक उचित "सामा य" मनोवज्ञानिक 'वातावरण' पैंटाकर दिया जाय। इसके लिए आवश्यक ह कि कारखानो — फैक्ट्रिया के अर्र 'आराम' का वातावरण पैदा कर दिया जाय । इस बातावरण का समय वनाने के लिए मालिको और प्रब घका को चाहिए कि मजदूरों के प्रति अपनी सदच्छा नो व्यक्त करने ने लिए वे अधिक से अधिक वाह्य प्रदशन ना-जस नि हाय मिलाने छुटिटयो तथा पारिवारिक उत्सवोक अवसर पर वयादया दने और अभिन दन पेश करने, मजदूरों की बस्तियों म जाने, आदि जसे तरीनो का

इस्तेमाल करें। इन भलेमानुसो के कहने के अनुसार, इन बीजी से वगसण्य समाप्त हा जाएगा[।]

पूजीबाद ने पक्ष पोपनी नी इन खोजा ना कि—जाष्ट्रनिन पूजीवादी समाज में बग और नग समय खुप्त हो गयं हैं—मुद्यारवादी और संशोजनवादी पूज जोर शोर से प्रचार नरते हैं। सावियत संघ नी नम्युनिस्ट पार्टी ने नायश्म म दिल्लायानी समाजवादियों के क्षत्रिन "विवास" नी प्रक्रिया नो निम्न प्रकार बतलाया गया है

'पहले दक्षिणपभी समाजवादी वग समय की चरम परिणति को—जधान सवहारा वग के अधिनायकरव वे सिद्धान्त को-सानने से इनकार करते थे। आज व न नेवल इस आत से इनकार करते हैं कि पुजीवादी समाज मे कार्ष वग सपय है, विश्व इस आत से भी इनकार करते हैं कि उसके अच्टर परस्पर विरोधी धर्मी का अस्तिरव है।"

नि तु, बाधुनिन पूजीवादी विश्व के जीवन की वास्तविकताएँ ऐसी हैं निस्ताल में वर्गीय विभिन्नोकरण की प्रक्रिया अधिकाधिक तीत्र होती जा रही है तथा वर्ग सवप निर तर कटु से बहुतर होता जा रहा है। मजदूर वर्ग अपन बार्यिक और राजनीतिक हिती चुन्हों के लिए अपने सप्यों ने वायरे का विस्तार वर रहा है। असा असा पूजीवादी देशा म वर्ग सप्य ने प्रक्रिया असन अस्त और अस्त्रात रूप से चलती है, कि तुहात के वर्षों में भाग्त, बहुती, जापान तथा अमरीका म उसकी प्रक्रिया विमोप वर्प से अस्त्र तीत्र हो उही है। अमरीका के अदर १६६५ और १६६० के बीच चार हजार एक सी उतालीस (४,९३६) हडतालें हुइ थी जिनमे चौबीस लाख तरह हजार (२४ १३,०००) मजदूरों ने भाग सिया था। (युद्ध से पूज के वर्षों महडतालों भी सब्या इसको केवस बाडी थी) १६६० के आखिरी तथा १६६९ के प्रारम्भिक दिना में बेलाजमक के अदर जो विराट सहाइया लही गयी थी उहां एक्टम स्पष्ट कर दिया था कि साम्राज्यवादी औपनिवेधिक व्यवस्था कि पटन के फलस्वक्य साम्राज्यवादी देशों के अदर भी नामाजिक अत्रविरोध अनिवाय रूप से तीत्र हो उठते हैं।

एकाधिनारी पूजी ने राजनीय-एनाधिनारी पूजी के रूप म विनिता ही जान का लाजिमी नतीजा यह होता है कि वही बडी इजारदारिया मजदूर वग तथा ब्यायक जन समाज ने हिता पर अपने हमनो का तेज कर देती हैं। अपनी सत्ता को बनाये राजने की वेप्टा म वित्तीय अल्य तक्त सामा य दमनकारी तौर तरीको का इस्तेमाल करने के खाला, मजदूर वस और उसके सगठनो म- पर तु अब सम्पूण विश्व के पैमाने पर मजदूर आ दोलन के बडाव के लिए अनुकूल परिस्थिति पैदा हो गयी है। सोवियत सम की उपलिख्यों तथा सम्पूण विश्व समाजवादी व्यवस्था की अदभूत प्रगति, विश्व पूजीवाद के अधिकाधिक गढरे होते हुए सकट, आम जन समुदायों के बीच कम्युनिस्ट पार्टियों के उत्तरीत्तर बढते हुए प्रमाव, तथा सुधारबाद के बैचारिन दीवालियपन और अन्त, आदि—अपि के सारण बन समुप्त प्रमाव, स्वाप की परिस्थितियों में धमजीबी जनता के पक्ष म आज अस्य त महत्वपूण परिवतन पैदा हो गये है।

आधुनिक परिहिमितिमा में चलने पाले मबहारा वग ने आर्थिक समय की विशेषता केवल यह नही है कि अब उसका चरित निशेष क्य से कटु हो गया है विकास किया में किया में किया है विकास मार्थी के साथ-बाति ने पक्ष में तथा है विकास मार्थी के साथ-बाति ने पक्ष में तथा है विचारों के साथ-बाति ने पक्ष में तथा है विचारों की दोड़ के विरुद्ध, होशो ने फासिस्टीवरण के विकास समाजवाद के समय के एक अभिन्न अग के रूप में जनवाद के लिए समय, आदि-आदि के साथ-उसका सम्ब महत चिन्दर हो गया है। राजाितिक हडतालें अब मजदूर का का एक महत्वपूण हथियार वन गयी है।

मजदूर वस मुध्य तौर से पूजीवादी इजारदारिया पर हमला कर रहा है। इन इजारेदारिया का बात करत म समाज के सभी अमाकी दिलकरपी है। १६६] [मानमवादी दशन

इसिलए इस सघप मे दौरान भजदूर यग नौ समस्त श्रमकीवी जनता ने साथ एकता नायम हा जाती है। अपने मुन्य भिन्न और सहयोगी—विमान वग मो मजदूर वग साम तबाद न अवशेषा तथा इजारेदारियों में प्रमुख ने विद्यु सप्प म एनताबद करता है। सपेद नासरा वाले मजदूर। (यानी बाबुओं) और दुदि जीदियों ने व व्यापन हिस्म औ, जिंह पूजीवाद ने तबाह नरने सबहारा भी श्रेणी म पहुंचा दिया है मजदूर वग ने सहयोगी वन जाते हैं।

विकासशील देशा भ चलन वाले इस वग समय वा राष्ट्रीय मुक्ति सम्पौ क साम अच्छी तरह ताल मल कायम हो गया है। साम्राज्यवाद के विरद राष्ट्रीय मुक्ति समय के दौरान अनक वग समुक्त मावा बनावर एक साम आग बढ सकते हैं, वयोकि इम समय का सामाजिक मारतत्व जनवादी है। कि तु इम समय म भाग लने वाल जलग जलग वग उसके सम्ब म पे एक हो। कि तु इम समय म भाग लने वाल जलग जलग वग उसके सम्ब म पे एक हो। कि तम सम्पीत्व कमा को प्रदे तीर से पूरा परन के लिए सबसे डटकर मजदूर वग लडता है। किसान वग की इस बात म गहरी दिलचक्यों हाती है कि भूमि मुमार किय जायें तथा साम ती अवशेषा का जत किया जाय इसकिए वह मजदूर वग क साय आ जाती है।

भौपिनवेधिक तथा पराधीन देशा का बह राष्ट्रीय पूजीपित वग भी, जो साम्राज्यवादी हत्यों से जुडा नहीं हुआ है एक राष्ट्रीय जनवादी सहयोग के मोचें में मामिल हो सकता है। अनेक दशा में वहीं के राष्ट्रीय आ दानन का पूजीपित वग ने स्थय नेतृत्व किया था और अब, उन दशा की मुित के बाद, बह वहा का मासक वग वग गया है। इन देशों म साम्राज्यवाद और सामतवाद के विकट लड़न की समता अब भी राष्ट्रीय पूजीपित चग के बदर बाकी है, और, स्विलिए इम अप म, वह बहीं एक प्रगतिशील भूमिका अदा कर रहा है। परन्तु राष्ट्रीय पूजीपित वग के बिर साम्राज्यवाद और साम्राज्यवाद और साम्राज्यवाद और साम तवाद के साथ समझीता करने के क्यान भी उसके आ दर दिखलायी देते हैं।

जो दश अपनी राष्ट्रीय स्वतवता के लिए लढ रह है उहे तथा उन देशा का भी, जिहोने लड़कर अपनी आजादी हासिल कर ली है, अल्पत आवश्यक तथा विज सामाजिय काथ भारों का सामना करना पढ़ता है। किन्तु इन सामाजिक काथ मारो को पूरा करने की प्रक्रिया मंत्रय दितों के बीच टकराव पैदा हो जात है। इसके फनस्वस्य वगसपय बहुत तीव हो लाता है। फिर, सामाजिक समय ज्याज्यों तीव स्पन्नेत आते हैं ह्यों हो त्यों राष्ट्रीय पूजीपति वग के अपर देण के अपर ने प्रतिक्रियाबाद और विदेशी साम्राज्यवाद ने साम समझौता सहयोग नरने ना रुझान और भी अधिक माद्रा में स्पष्ट दिखलायी देने लगता है। इनने विपरीत, आम जन समुदाय अधिकाधिक माद्रा में यह महसूम नरने लगते हैं कि युगा पुरान पिछडेपन से नजात पान का तथा अपन जीवन की परिस्थितिया का सुधारन ना सबसे अच्छा तरीका यह है कि ने पैर पूजीवादी विकास के माग को अपायों। सोवियत सम की कम्मुनिस्ट पार्टी की के द्वीय कमेटी क एक पूजे पत्र में कहा गया है कि,

'राष्ट्रीय मुक्ति आ दोलन के अन्दर मजदूर बग और नम्मुनिन्ट पार्टी ना लक्ष्य है साम्नाज्ययाव-विरोधों जनवादी माति के काथ भारों को पूरा करना, किसान बग तथा देशभक्त राष्ट्रीय पूजीपति बग के सहयोग से बनाय गय राष्ट्रीय मोचें को आगे बढ़ाना तथा मजदूत करना, एक राष्ट्रीय जनवादी राजसक्ता भी स्थापना के लिए जभीन तैयार करना तथा दश को विकास के गैर पूजीवादी माग पर ले जाना।'

अन्तर्राष्ट्रीय झातिकारी सजदूर आ दालन का प्रतिनिधित्व आज उसके तीन अगा द्वारा होता है। ये तीन अग है विश्व समाजवादी व्यवस्था, पूजीवादी द्या को कम्युनिस्ट पार्टियों, तथा एशिया, अफीला और दक्षिण अमरीका की को निर्मा के राष्ट्रीय मुक्ति आदोलन । कम्युनिस्ट सजदूर पार्टियों की अतर्राष्ट्रीय कर्ने (जून १६६६ से) नहा था कि लिननवाद के परहरे को हाथ में लिये हुए अधिवाग देशों के क्षातिकारी आदोलनों न नयी जैंबाईयों को हासिस क्या है और जगह जगह नमी कम्युनिस्ट पार्टिया बन गयी है और सुदर हुई हैं, और विश्व कम्युनिस्ट आदोलन वास्तव म एक विश्ववयापी, आधुनिक तथा अस्पिक प्रभावकाली राजनीतिक शक्ति बन गया है।

राष्ट्रीय मुक्ति आ दालना की भीविष्य की जीता की भी एक प्रमुख गारटी यही है कि विश्व ममाजवादी "यवस्था के साथ—जो कि माम्राज्यवाद विगाधी सपर की आज मुख्य चिक्त है—अपनी भवी और सहयाग को वे अटूट रूप से बनाये रखें और पत्रीवादी देशों के मजरूर आ दालनों के साथ भी अपन रिश्त को मजबूति से नायम रखें। आधुनिक परिस्थितियों में पूजी तथा विदयी उत्पीक्त के विद्या कर्मा क्ष्य कर स्था कर कि स्था कर है। स्वति के साथ कर से सकत है जब कि ही सिना है जब कि ही साथ की से साथ की साथ कर से सकत है जब कि ही साथ की रहे। इसिना मुख्य प्रवत्न युद्ध और माति का प्रकृत है। और, इसीलिए, आत्रार्ट्योय कम्युनिस्ट आदीनन की भी आम

१६८] [मानसवादी दशन

नीति आज यही है नि शांति, अनुवाद, राष्ट्रीय स्वतंत्रता तथा समाजवाद ने लिए साथ साथ सुवय निया जाय ।

पूजीवादी दुनिया के अदर निरातर व्यापन होना हुआ वग समय इस मानसवादी लेनिनवादी सिद्धात का अवाद्य प्रमाण है कि समस्त धापण करने बाले समाजा के सामाजिक वर्गों के बीच हान वाला समय ही इतिहास की प्रेरक प्रक्ति होता है—और, सामाजिक झाति के कालो भ, वग समय चरम सीमा पर पहेंच कर तीम्रतम रूपा म प्रकट होता है।

अध्याय दस

सामाजिक क्राति

कातिको प्रकृति

इतिहास फ्रीमक विवास के ऐसे कालो का सिलसिया होता है जिनमे, बीज-बीज म, फ्रांति की सापेक्ष रूप से तीव अवधियो के बाद, व्यवधान उत्पन्न ही जाता है। क्रांति की इन सिक्षन्त अवधियों में पूरी की पूरी सामाजिक व्यवस्थाएँ टूटकर टुकडे टुकडे हो जाती है। सांसाजिक क्रांति के बौरान पुरानी सामाजिक स्ववस्था का पूण रूप से विश्वस हो जाता है और समाग पूर सामाजिक सरवना से दूसरी सामाजिक सरवना ने सकमण कर जाता है। फ्रांतियों से पहले सामाजिक विकास के कमोबेश तम्बे कालो का एक बीर आता है।

भावा है।

पूजीवादी जातियों से पहले, योरप में शाही राजवश लढाइया के द्वारा क्या धलपुक सत्ता पर वश्वा करके एक दूसरे वा हटा दते थ और अपनी सत्ता स्पापित वरते थ । अलग अतन देश और भिन भिन सामन्ती जागीरदार एक दूसरे सा हटा दते थ । अलग अतन देश और भिन भिन सामन्ती जागीरदार एक दूसरे सा तहत थे, शिलवर समझौते वर तेत थे, फिर झगढते थे, और फिर हास्ती कायम वर सते थे। और अपनी इन तमाम हरकता के दौरान व एक दूसरे की, अयवा पास पढ़ोस के सामन्ती गढ़ों की जमीना को हिषया तित थे, एव दूसरे की गढ़िया को सूट सेत थे, मविद्या को हिक स जात थे और अपन अपनामों का एक दूसरे से मयवर बदला तेते रहते थं। किन्तु, उनके इन तमाम वारानामी की वजह से, सामन्ती व्यवस्था के सान्तत्वत्व म कमो रती भर भी अपते रती होता था। और, यदापि बीच-बीच म, किसानो के विद्राहा की सपट महत्व उत्तरी थी, विन्तु सासक वम निसानों है अपर्यारत सगठन को स्पिति वा साम उठते लेते थे, और जरा भी दया दिखता विना उन्ह मुकल देते थे।

२००]

। मानसवादी दशन

लेकिन फिर मितिमाली सामाजिन उपल पुषस ने एन युग ना मूलपात हुआ। सोलहबी और अट्टारहो मलाब्दिया ने बीच प्रमुख योरोपीय दशा नी सामाजिक ब्यवस्था में मूल्भूत परिवतन हुए और साम तवाद ना स्थान पूजीबाद ने ले लिया।

उठते हुए पूजीपति वग ने दाशिनकों ने जनता ने झाति नरने ने अधि-कार को यायोजित ठहराते हुए सैद्धातिन तक प्रस्तुत निये। रीसापियर, प्ररात और सेट जरहे ने, जो कि अठान्द्रची राताब्दी ने अतिम दिना में होने वाजी फान्सीसी क्रांति के प्रसिद्ध प्रजानायन थे, इस अधिकार ने पक्ष म अस्पत आवेषपुण भाषण दिये और इससे पहले भी सुविक्यात झातिनारी जनवारी तथा नरपनावारी नस्युनिस्ट ने जाने मेरिसायर ने झाति नरने ने लिए जनता ना आवाहन करते हुए निया या

" अपने साय ती राजाओं और बादकाहों के जालिम जुए को हमेशा के लिए जतार फॅकने के लिए एक होने की कोशिया करो

अ याय और अययश के अन्य सभी राज्य सिहासमी की हर जगह उलाड कर फेंक हो, इन समाम राजभुद्ध दों से सजे सरों को तोडकर टुकड टुकड कर दो, अपने कूर शासकों के दक्ष और प्रमण्ड को व्यक्त कर दो—और उर्हे किसी भी प्रकार से ऐसा भीका न हो कि वे फिर तुन्हारे ऊपर हुकूमत कर सकें।"

टोमस जैकसन ने घोषणा की कि सभी अनुष्य बराबर पैदा हुए ये और सरकारों नी स्थापना इसलिए नी गयी है नि ने मनुष्यों नो जीवन, स्वतंत्रता और सुख की स्रोज सम्बंधी उनने अविष्ठेश अधिकारा नी प्रान्ति करा सर्ने । उन्होंने लिला था नि,

"जब भी वोई सरकार इन रुक्षों ने विरुद्ध काम करने समे ता जनता का न ववल यह अधिवार है, बल्चि उसका यह वतस्य भी है कि अपनी मुरुना तथा मुख की मारण्टी ने लिए, वह उस सरकार की जगह नयो सरकार नी स्थापना वरे।"

जैंफमन न आग लिखा था,

विनान ने प्रवाश ने आम जिस्तार न प्रत्यक व्यक्ति के सामने इस

[•] जे॰ मस्लियर, बसीयत, सण्ड ३, एमस्टडम, १८६६, पृथ्ठ ३७०-३७८।—स•

प्रत्यक्ष सत्य को उजागर करके रक्ष दिया है वि न तो मानवजाति का अधिकाश भाग अपनी पीठो पर काठिया बाध कर पदा हुआ था, और न च द खुशनसीव लाग ही बूटो और घाडे पर चढने की नोकदार एडियो से सुसज्जित इस तरह पैदा हुए थे कि ईश्वर की ष्टुपा से श्रेप लागो की पीठ पर व चढाई कर सकें।"*

नवजात अमरीकी गणतल वे महानतम प्रवक्ता हारा कहे गये ये अवभूत शब्द जनता के इस अविच्छेच अधिकार की मजबूती से पुष्टि करते हैं कि क्रांति करने का जसे पूरा हक है। उदीयमान पूजीपति वग ने सिद्धान्तकार बहुत आगे तक देखते ये और लोगा का आवाहन करते ये कि सही गजी साम ती व्यवस्था ने विच्छ वे क्रांति करें। पर तु ज्याही पूजीपति वग की सत्ता की स्थापना हो गयी और उसके विच्छ वग सपप तीय होने लगा, प्याही क्रांति करने के जनता के अधिकार के सम्बच में पूजीवारी विचारको के विचार आमूल रूप से बदल गये और उनका स्वष्ट प्रतिक्रियावादी हो गया। मरत हुए पूजीपति वग के हिमायती और पक्ष पोषक अब अविच्य की ओर पीठ करने की बिशा करते है। क्रांति को अब वे एक अमाइतिक, अथवा आकस्मिक चटना बताते हैं और सामाजिक क्रांति की वैचानिकता से सीधे सीधे इनकार करते हैं, क्योंति वे जानते हैं कि क्रांति अव स्वय उस पूजीपति वग के बासन के खिलाफ होने जा रही है जिसके हितो के वे पैरोवार हैं।

सामाजिक क्वातियों मी जाड़ें समाज के आर्थिक जीवन म अस्यत गृहराई तक फैली होती हैं और इसलिए वे ऐतिहासिक रूप से आवश्यक होती हैं। समस्त मातियों का स्नात उन समयों से होता है जो उत्पादन की नयी चालिया तथा उत्पादन के उन पुराने सम्बच्चा के बीच छिडत है जिह स्वस्य करना आवश्यक हो गया है। इस भौति काति सामाजिक प्रगति ने साधारण क्रम को भग नही क्राती—जैसा कि मावसया—लिनवाद के दुश्मन कहते है, बल्नि वह बग समान को आग का एक अनिवाद कम होती है।

मातियां ध्यक्तियो, दलो, अथवा यहाँ तक वि, वर्षों की इच्छा-प्रावां साओ वे सुभीते के अनुसार नही होती, बल्ति तभी होती हैं जबित उनवे लिए आवस्यव वस्तुगत परिस्थितिया परिषवय हो जाती है। वर्षों म बेटे समाज क अदर माति वी वस्तुगत आवश्यक्ता इस बात स पैदा होती है वि सासक वग-अपनी राजनीतिक वानुनी तथा अप प्रवार की मस्याओ वी सम्पूण व्यवस्था वी मदद से, और सर्वाधिक अपनी राज्यसत्ता तथा अपन कानुनी वी मदद से-

^{*} टौमस जफतन की रचनाएँ, खण्ड ४, बोम्टन, १८३०, पृष्ठ ४४१। -स•

उत्पादन के पूरान सम्बंधी भी बचाय रखते हैं। इन्ही बाधान्ना का दूर करने के लिए नयी सामाजिक शक्तिया की आवश्यकता होती है, इ ही नयी मक्तिया की मदद स पुरानी शक्तिया का मुकाबला किया जाता है और चूकि प्रतिक्रियावादी वग उत्पादन के परान सम्ब धो को राज्यसत्ता का इस्तमाल करने ज्या ना त्यो बनाय रखने की कोशिश करते हैं, इसलिए आवश्यक ही जाता है कि प्रगतिशीरा बग भी सबसे पहले राजनीतिक सत्ता को ही जीत कर उस पर अपना अधिकार कायम करें। उत्पादन शक्तिया के विकास-रम के भ दर गहराई से काम करने वाली प्रक्रियाएँ अन्ततीगत्वा एक जयदस्त भूचार्ल पदा कर देती है। इस भूचाल के दौरान जनता के क्रोध की उत्तृप लहरें राजनीतिक सत्ता ने पुराने जहाज को हुना दती है और नयी सामाजिक शक्तियों का ज्य देती हैं। इसका अथ यह होता है कि उत्पादन के नयं सम्बन्ध विजयी होंगे या नही - यह बात, अतिम विश्लेषण मे, इन चीज पर निभर नरती है नि क्रातिकारी वग राज्यसत्ता पर अधिकार करने म सफल हो पात है या नही। इससे स्पट्ट हो बाता है कि राज्यसत्तर का प्रश्न ही प्रत्येप कान्ति का मुत्ये प्रश्न होता है। एक प्रतिकियादादी वग के हाथ से एक प्रगतिशील वग न हाथ म सत्ता का स्थाना तरण केवल एक तीव वग संघर्ष के माध्यम से ही ही सकता है। इसी अगसमय कासभोंच्च रूप झाति हानी है, जो अक्सर गह युद्ध म परिवर्तित हो जाती है (यद्यपि इसका अध यह क्दापि नही हाता कि हर परिस्थित म लाति गह युद्ध का ही रूप ग्रहण कर लेती है)।

सामाजिक चितन नी प्रगति क तिए भी क्रांशिया का जबहरत महरव होता है इन क्रांतिया से पता वस जाता ह कि वर्गों में आपवी सम्बंधा की वास्तविक स्थिति क्या है। इसके क्रांतिरिक, में समाज नी क्रांगे नी तस्वीर भी स्पष्ट कर देती हैं। इसके क्षोगों को इस बान ना पता लगान म भी मदद मिनती है कि समाज ने सम्बंध में जा अलग अलग क्रियात है उनम किती सच्चाई है बोर पिर कही सक चीजा क क्षांग पर व इस बात नी भी समझदारी प्राप्त कर लते है कि ऐतिहासिक बास्तविकता के अंदर उननी कीन भी जगह है। कवल का तिया ही प्रतिक्रियावादी सामाजिक व्यवस्थाओं का उम्मुलन कर सक्ती हैं बोर प्रपतिशीक व्यवस्थाओं की स्थापना कर सकती है। धातिपुण धामाजिक विकास क क्षांत ही हु इक स सकती है। शायिक, राजनीतिन तथा बास्कृतिक प्रयति के साथ म जो विकास वावाएं जाती हैं उन्ह क्षान्ति के ही प्रहार स दर विचा जा सकता है। शामाजिक उपलज्युवत ससामाविक व्यवस्था के सम्बुण बदसूरत अदस्ती प्रवा का खातकर सामने रख देनी है जिसकी जीवनाविध पूरी हो चुनी है। उसनी असलियत नो देसकर लोग और भी गहराई ते सोचन तथा आवश्यक राजनीतिक नतीजे निनालन लगते हैं। फिसी दम की जनता नी आरम चेतना की जमान व नडान म इस तरह की उपन-पुषल से बहुत सहायता मिलती है। इसके फलस्वरूप, अपेक्षावृत एक छाटी मी नालाविध के अदर ही वह सामाजिक जीवन म उन अतिवारीधियो की जानवारी प्राप्त कर लती है और जह ज्यावहारिक रूप से दूर कर रोती हैं जो, कर्वाचित, सैकडो साल से धीरे पीरे बढते आ रहे थे।

शांति के काल करोड़ों लोगा की सुजनात्मक शक्ति में अभूतपूर्व तज पैदा कर दते है। सामाजिक काति के दौरान वे लोग जो काति करते है आत्मिक रूप स समृद्ध हा जाते है—वे नये मानव बन जाते है। मानस ने कहा था वि प्रकृति का बदल कर मनुष्य स्वयं अपनी प्रकृति को बदल लेता है। यह बात स्पष्ट क्ष्म से उन लोगा पर और भी अधिक मात्रा में लागू होती है जो स्वय अपन सामाजिक सम्ब घा की प्रकृति को बदल देते हैं। क्रांतिकारियों के विना काई क्रांति नहीं हो सकती। किंातु, क्रांति खुद भी क्रांतिकारियों का जाम देती है और उन्ह पूण बनाती है। लोगो को अपन अ दर एसी एसी शक्तिया और क्षमताला कापता चलता है जिनका उन्ह कभी गुमान सक न था। नाति को इसीलिए माक्स ने इतिहास का इजन वहा था। क्रानिया अत्यात भव्य प्रकार का पटना-प्रवाह हानी है- कुछ लागा के लिए वे भयावह हाती है, कुछ दूसरी क लिए व किर प्रतीक्षित क्षण की सुखद उपलब्धि हाती है। उनका ऐतिहासिक सार उस चीच म नीहित हाता है जिसे वे प्राप्त कर लेती है, यह उनने (कातिया के) सनारात्मक परिणामो ने रूप म साथार हाता है। जिलु इससे यह भी स्पष्ट है कि हम अत्यात सतकता स नाम लेना चाहिए और नयल नाति में लिए जाति करने ने मोह जाल से दूर रहना चाहिए।

मातिकारी परिस्थिति उन बस्तुगत परिस्थितिया का (जो व्यक्तिगत दला, पाटिया तथा वर्षो की इच्छा से स्वतन्न हानी है) कुल याग हाती है जा कि किमी विभेष समाज व्यवस्था क आधिक व राजनीतिक सकट का जाहिर नरती है और माति को सम्भव बनाती है। लिनन ने सिसलाया था कि मातिकारी परिस्थिति के निम्म लक्षण होते हैं "१ (बह परिस्थिति) जिसमे कि विना वाई वर्षोणे नियं हुए अपन जासन का बनाय रपना शासक वर्षों के लिए असम्भव हो जाता है, विसस कि, 'अंदर के वर्षों के अदर किसी न किसी रूप म एक संतट व्याप्त होता है, बासम वन भी नीति म एसा सकट पैदा हो जाता है विससे कि एक ऐसी दरार उत्तपन्न हो जाती है जिसके अदर म उत्पीदित वर्षों के स्वती पीत वर्षों हो हम से सहसे कि एक ऐसी दरार उत्तपन्न हो जाती है जिसके अदर म उत्पीदित वर्षों के स्वतीप जीर आक्षोण का जाता है। विसी का जाता ही। विसी का जाता ही। विसी का जाता हो विसी का जाता है। विसी का जिसके से स्वतीप जीर आक्षोण का जाता हु जाता है। विसी का जिसके स्वतीप जीर आक्षोण का जाता हु जाता है। विसी का जिसके से स्वतीप जीर आक्षोण का जाता हु जाता हु जाता है। विसी का जिसके कि स्वतीप जीर आक्षोण का जाता हु जाता

की सफलता के लिए आम तीर से नेवल इतना ही काफी नहीं होता कि 'भीचे ने वन' पुरान उन से रहने के लिए 'तैयार नहीं है', उसने लिए यह भी आवम्यन होता है कि 'उपर के वन' भी पुनाने उन से रहने में असमय हो', र विसम नि उत्पीडित वर्गों की तक्क्षीफें तथा गरीबी हमेखा स भी कही ज्यादा उप हा गयी हो, र जिसमे कि, अबर के कारणों के फलस्वकल, उन आम समुदाना नी किम मौतता म काफी तेजी आ गयी हो जो 'वाति नाज' में तो बिना कोई मिनवा शिवायत किय अपने को जुटते जाने नेते हैं, किन्तु जो, उपन पुबल क तुसानी दिना म, सकट को समस्य परिस्थितियों के कारण तथा स्वय 'अपर के वर्गों की इरहता के कारण, स्वत स्वय 'अपर के वर्गों की इरहता के कारण, स्वत स्वय 'तिहासिक सबय के भैदान में जा पहुँचते हैं।

'इन वस्तुगत तब्दीलिया के बिना, जो किन केवल व्यक्तिगत दला बीर पाटिया की, बल्कि व्यक्तिगत बर्गो तक की इच्छा स स्वतन हाती हैं, किसी भी कार्ति का होना आम तीर से असस्मव होता है। 'क

इसमंताकाइ शव ही नहीं कि झातिकारी परिस्थित न होता नार्ति मही हो सकती। पर तुप्रत्यक कालिकारी परिस्थिति भी कार्तिको जम नहां दती । वस्तुगत (objective) रूप से कातिकारी परिस्थिति तथार हा तो उसके फलस्वरूप झाति हो सकती है - लेकिन ऐसा तभी हो सकता है जबकि उसके (काति के) लिए मनीगत (subjective) परिस्थितिया भी परिपक्ष हो। प्राति ने नियमो का विश्लेषण करते हुए लेनिन इस निष्कष पर पहुंचे थे कि काति ने लिए यदि समस्त आवश्यक वस्तुगत प्रव परिस्थितिया मीजूद हा ता फिर उसकी सफलता के लिए मनोगतवादी परिस्थित ही निर्णायक हानी है। क्रातिकारी बर्गो की नतिक शक्ति और प्रभाव तथा क्राति के उद्देश्या और काय भारों के सम्ब ध में उनकी चेतना जैन मनोगतवादी तत्वा का लेनिन ने फारि का सफलना व लिए विशेष रूप से महत्वपूण वालाया था। इस मौति क्रानि वे लिए स्थिति तब परिपक्त हाती है जबकि उसक वस्तुगत कारणा की मोजूदगी क साथ साथ इस बात की भी गारण्टी हा कि कातिकारी वंग व्यापक जम समुदाया भी मदद स, एसा मातिकारी कदम उठाने के लिए तयार और सक्षम है जिसस वि पुरान शासन था ध्वस्त विया जा मनता ह । त्रनिन न यह भी वनताया धा वि पुरान भासन का जब तक धनका दकर विराया नही जाता तब तक बह कभी गिरता नहीं है। वेनिन न कहा था कि मजदूर वग की सकल्पवदना, आहम समपण करन के बजाय मर मिटन की उसकी अदम्य इच्छा शक्ति - यही चीवें

* बी० आई० सनिन, सम्पूण च यावसी, खण्ड २१, पृष्ठ २१३ १४ ।~स०

इतिहास के रिमाण म निर्णायक होती हैं।

क्रांति का चरित्र तथा उसकी प्रेरक शक्तियाँ

किसी क्रांति ना चरित्र इस बात पर निभर मरता है कि उसने फुनस्बरूप भौन सा वग सत्ता में आयमा और समाज में राजनीतिन रूप से प्रभुत्वज्ञासी शक्ति बनगा तथा इस क्षम में, उत्पादन में नैसे सम्बन्ध नामम होग।

किसी क्रांति नी प्रेरक चिक्तयों व तमाय सामाजिक वग हाते हैं जो उन प्रतिनियावारी वर्गों के विरुद्ध सथय म, जिननी उपयागिता एतिहासिक रूप से समाप्त हो गयी है, भाग लेते हैं और इस प्रकार, उत्पादन कं नये तथा प्रगतिशील सम्बन्धों की स्थापना के लिए माग प्रयस्त करते हैं। किन्तु नाित का जा वग बास्तव म पूरा करता है वही इस माित की नतुर्वकारी चिक्त होता है। दूसरे समाम वर्गों तथा सामाजिक दलों को माित ये बही अपन साथ रो जाता है किसी माित की प्रेरक किता कै निहं ने उसका नेतुरवकारी वग कोन है ? इस बीजा ना फैनला कि मीत के चरित्त तथा जन ठीस ऐतिहासिक परिस्थितियों के आधार पर होता है जिनके कात्यत्व वह माित होती है, अर्थात इन चीजों का फैनला उस समय की सामाजिक चिक्तयों के सतुत्वन के आधार पर होता है जिनके कात्यत्व वह माित होती है, अर्थात इन चीजों का फैनला उस समय की सामाजिक चिक्तयों के सतुत्वन के आधार पर होता है ।

पूजीवादी क्रांतियों थ युग ने अ तर्गत सामाजिन विकास ना वह काल आता है जिससे साम तवाद का पतन हुआ था और पूजीवाद ने अपन पैर जमाय थे। पूजीवादी क्रांतियों के फलस्वरूप राज्यसत्ता सामाती प्रमुखी, भूस्वा मिया तथा अभिजात वग थे सदस्यों के हाथा से छिनकर पूजीपति बग, अथवा पूजीपतियों और भूस्वामिया भी मिसी जुली सरकारों के हाथों म पहुँच गयी थी।

"पूजीवादी झाँति क सम्मुख केवल एक काम धा—पिछनी सामाजिक ध्यवस्था की समस्त बेडियो को तोड कर साफ कर दे, उह दूर फ्रेंक दे, उह एक्दम ध्वस्त कर दे। इस लाम का पूरा करक प्रत्यक पूजीवादी श्राति उन सद बीजो नो पूरा कर दती है जिनकी उसस अपेक्षा की जाती है, यह पूजीवाद की विद्ध की गति को तज कर देती है। *

पूजीवादी त्रातिया इसलिए हुइ थी कि उत्पादन की उन नयी और अधिक उन्नत प्रकित्या के, जा उस समय अस्तित्व म आ रही थी, तथा उत्पादन कें उन जीण प्रीण सब घा के बीच, जिनका प्रतिनिधित्व माम ती दासता की प्रया करती थी, एक सघप चठ खडा हुआ था। साम ती दासता के आधार पर कायम उत्पादन के पुराने सम्बन्ध आगे की सामाजिक प्रगति के माग म

^{*} वी॰ आई॰ लेनिन, सम्प्रण ग्राचावलो, खण्ड २७, पृष्ठ ७६। स॰

२०६] [मानसवादी दशन

रोडा वन गये थे। दम आधिक समय ने नवोदित पूजीपति वग तथा सामनी राजाओ और अद दासो (या वसुना मजदूरो) के स्वामियों के मरणो मुख वग के बीच एक नीव सामाजिक समय का रूप ग्रहण कर लिया था। सामजी चौसटे के अनगत जैसे जैसे उत्पादन के पूजीवादी सम्बाध विकसित हुए, वस ही वैसे पूजीवादी क्षाति वा मुख्य लक्ष्य सत्ता पर पूजीपति वग का अधिकार कायम करना हो गया।

पूजीबादी क्रांतियों में किसान नग, सथा ननजात पूजीबादी अप 'यनस्था' के साथ प्रत्यन रूप स सन्तद्ध शहरों ने निम्न पूजीबादी और उठते हुए सहारा की तरह हे अ य द्या भी शामिल थे। निस्स देह, पूजीबादी झातियों की नहरून कारी शामित स्वय पूजीपति नग था। किसानों, कारीगरा तथा शहरी सहारा सा नो अपने इद गिद एकताबद्ध करके, उनकी सहायता से ही उसन राजनीतिक सता पर करवा विया था।

पूक्षीचादी मातिया भ पूजीबादी जननादी क्रांतिया का एक विशेष स्यान है। जसा कि तिन न क्ष्टा था इस प्रकार की कातियो की महत्वपूर्ण विश्वपना यह थी कि उनके अ तथत

"आम जन समुदाय, उनका बहुमत, उरपीडन और शोषण से दर हुनते निम्मतम स्तर ने सामाजिक समुदाय-स्वतत रूप स उठ छडे पूप ये और म्नाति ने पूरे कम पर उ होने स्वय अपनी मागो को छाप सत्ता दी थी, उनक रूपर उनेन सपनो उन कांद्रिया को छाप सत्ता दी थी जिनक द्वारा उस पूराने ममाज क स्थान पर-जो नट किया जा रहा या-स्वय अपन तरीक स, वे एक नय समाज का नियाज करते की स्टरा कर रह ये।"*

पूनीबादी मातिया का होना एतिहासिक रूप से एक अनिवाय और प्रगिनशील घटना मम या। उत्पादन मी शनिनयों के विकास म उननी वजह स जबदरत तरन्ती हुई थी। किन्तु इस तरन्ती मदद बने के बाद पूजीवाद सामाजिक प्रगति क मान या स्वतं बना राजा वन गया। जनता द्वारा पैदा की गयी उत्पादन भी शिन्य सा सदसे बना राजा वन गया। जनता द्वारा पैदा की गयी उत्पादन भी शिन्य सा तदा उत्पान ने पूजीवादी सम्बाध ने श्रीच अन्तिद्वीस पैदा हो गया। इस अन्तिद्वीस पैदा व उत्पान ने वाद मानवजाति ने सामन अपन पूजीवादी सात मातिय कर उसम बाहर निकलन ना तात्वाचिक काम आ उत्पान हुआ-क्याचि उत्पादन को मुनत करन तथा अवाधित क्ष्य से पुन उस सब सामा यभी सदा म लगान वा इस स्वावा और भोई रास्ता नही या।

^{*} यी० आई० सनिन, सम्पूष ग्राचायली, लण्ड २४, पट्ठ ६६६ ।—स०

समाजवादी ऋति-कानि की सर्वोच्च किस्म

एकमास चीच जिसस श्रमजीवी जनता वा घोषण, गरीबी, वेवारी तथा राष्ट्रीय उत्पीडन से मुक्ति दिलायी जा सनुती है, समाजवादी क्रांति तथा, उसके आधार पर, सामा य हित म विया जाने वाला विक्व वा रूपा तरण है।

समाजवादी त्रातिया की प्रेरन शनित थापित धमजीवी जनता होती है। उसमें नतृस्य की वागडोर होती है उस मजदूर बस में हाय में जिसने हित समाज के विवाद बहुमत के हिता ने अनुकूष होते हैं। समाजवादी होति का विश्व के पैमान पर एक पूरा युग होता है। यह युग पूजीबाद ने उन्मूनन तथा राजनीति, अथवास्त और सौहहति, आदि ने सेवा स समाजवाद की मुदद तथा मुगठित बनान का युग होता है। लेनिन ने तिला था,

"समाजवादी ब्रांति वोई एक काम नही है यह विसी एक मोर्चें भी एक टक्कर नही है बस्कि तीव वर्गीय टक्करावी का, सभी मोर्चों पर, अर्थात, जयगास्त्र और राजनीति के समस्त प्रकापर, लडाइयो की एक लम्बी म्युलसा का पूरा युग है।" *

सङ्गीचत अय म समाजवादी झीति वा मतसब सत्ता पर सबहारा वग द्वारा सीधे सीधे वादा वर लेना, अर्थात शुद्ध वप से एक राजनीतिव झाति वरता होता है। निम्मानेह, यह वदम अरथात मह्त्वपूर्ण है, बुनियादी है, बिन्तु इममे समाजवारी झीति की इतिश्री नहीं हो जाती। इसके विपरीत, इससे तो उसका मान श्रीगणेग होता है।

समाजवादी मिति पहले नी सब प्रकार की क्षीतया से पूजतया भिन हाती है। उमकी बजह स जनना ने जीवन म अत्यत गहन परिवतन हो जात हैं। पहले की मितियाँ अपन को राजनीतिक सत्ता का परिवतन करने तक ही सीमित रक्ती थी। इस गता को ने उन नय आर्थिक सब्द था है मात्र अनुरूप बनाने का काम करती थी जो समाज के बन्दर पहले ही पैदा हो चुने थे। किन्तु, समाजवादी मात्रियों ने सामने दूसरी ही समस्या हाती है—उनने सामन विलक्ष्य गुरू से एक्स मये तरह के बार्थिक सम्बद्धी की स्थापना करने की समस्या होती है। यही नगरण है कि पहले नी क्रांतियों का रूप अधिकालत्या ध्यासामक होता था। पर तु समाजवादी झाति नी विकेषता, सबसे पहले, उसकी रचनातम्वता होती है। उसका सर्वोच्च तटम स्वामित के सामाजिक स्वस्पी और उत्पादन के समाजवादी सम्ब धा की रचना करना होता है।

^{*} वी • साई • लेनिन, सम्पूण ग्र यावली, सण्ड २२, पृष्ठ १५४। स •

पहुने भी सभी क्रांतियाँ निजी स्वामित्व के छव स्वस्प वे स्थान पर दूसरे स्वरूप वी, अमजीवी जनता को गुलाम बनाने वे एव तरीके वे स्थान पर मान एक दूसरे तरीके वो स्थापना कर देती थी । उनका तर्य गोषण को जह मूल म समाप्त करना नही होता था। इसने विपरीत, समाजवादी प्रांति मनुष्य द्वार्य मनुष्य के ग्रोप के गोषण वे सभी स्वरूपों के और, इससिए, उत्पादन वे साधना के निजी क्वामित्व के सभी स्वरूपों के विरुद्ध होती है। इसने अलावा, एक और बुनियारी बात म समाजवादी प्रांति पहल की सभी प्रांतिया से मिन हाती है पहल की क्वाम क्वाम अपने साथ से जा सकती थी, पर तु समाजवादी प्रांति समाजवाद के सबद के अपने साथ से जा सकती थी, पर तु समाजवादी प्रांति समाजवाद के सबद के लिए श्रमजीवी जनता के व्यापक तम जा तमा अय जनवादी शक्तियों के वी एक सुवढ तथा स्थायी एक सामाजवाद के साथ एक सुवढ तथा स्थायी एक स्थापित कर देनी है। किसी भी समाजवादी प्रांति के सामन मुट्य प्रक म मबदूर वग द्वारा राजनीतिक सला पर स्थापत कर पर अधिकार करने है। किसी भी समाजवादी प्रांति के सामन मुट्य प्रक म मबदूर वग द्वारा राजनीतिक सला पर स्थापत कर वह समज व स्वाप्त कर की सामाजिक क्यान्त रस कही है। जाता तथ तक वह समजु वग आधिक और सामाजिक क्यान्त रण के जान को होति पर अधिकार कही हो जाता तथ तक वह समजु व आधिक और सामाजिक क्यान्त रण के काम का मुख नही कर सकता।

समाजवादी माति की नीव माक्स और एगेस्स न डाबी थी। पूबीपतियां जीर मजदूरों के बीच जो अन्तिविरोध है उन्हें उहीन जनायर कर दिया था और सिद्ध कर दिया था कि यं अतिविरोध गहुरे ही होते वायेंग और, इसक फहस्वकर, समाजवादी माति होगी। जिस समय माक्स और एगेस्स समाजवादी क्रांठि है सिद्धा तं की स्थापना कर रहे थे उस समय पूजीवाद अपने शिक्स मिस पर था, बह लगमग अवाध रूप समय चत्र तरकारी कर रहा पा इसिलए माक्स और एगेस्स का त्याल था कि समाजवादी क्रांति 'सभी सुत्तम्य देशा म, अपनी कम से कम इंग्लैंग्ड, अमरीका, कास तया जननी में, एक ही साब हागी।'

पर तु, पूजीवादी विकास भी साआज्यवादी अवस्था के दौरान जा आर्थिक और राजनीतिव परिवतन हुए ये उनका साराश स्पष्ट करते हुए लेनिन न बतलामा नि साआज्यवादी ज्यवस्था के जावन पूजीवादी दक्षा क विकास की गति जसमान हो गयी थी जो देश किसी समय आर्थिक रूप से विज्ञ गये थे व तरकी करने न सिफ अधिक उत्तर देशों के समक्ष्य पहुच गये थे, बहिन उनस

^{*} काल मानस और प्रेटरिक एगल्स, सक्तित रचनाएँ (तीन खण्डो म), खण्ड १, मास्को १८६६, पट्ठ ६२।---स०

े आग नक निक्त गय थे। इसके फळस्वह्म, शक्तिया का अन्तर्राट्ट्रीय सन्तुलन सगातार वदलता विगडता रहता था तथा हुनिया के पुनिविभाजन के लिए सचप और युद्ध छिड रहे थ। लेनिन का कहना था कि पूजीवाद का विकास भिन्न भिन्न देशों में बहुत ही असमान रूप से हा रहा था, और इसलिए, तमाम देशों म एक नाथ समाजवाद की विजय नहीं हो सकती थी। इसके विपरीत प्रारम्भ में केवल एक अथवा केवल कुछ देशों में ही उसकी जीत हो सकेगी।

विश्व ज्यापी क्रांतिकारी प्रक्रिया के रूप मे समाजवादी प्रांति

समाजवादी जाति कोई सकुचिन राष्ट्रीय घटना मात्र नही है वह एक
पिरव क्यापी, अनरांव्टीय प्रतिया है। एक दल मे हाने वाली समाजवादी क्रांति

को विजय विश्व क्यापी पैसान पर समाजवादी क्रांति की प्रपत्ति का शाद्यार बन

जाती है। इसका अब क्यापी यह नही होता कि एक देश मे समाजवादी क्रांति

के विजयी हो जाने के बाद फिर उसका दुनिया के दूसरे देशों मे नियात किया

जा सकता है। क्रांतिया राष्ट्री के ऊपर बाहर से नहीं छादी जाती के

प्रयोक देश में उसके अपने आतरिक अतंविरोग के शाद्यार पर स्वय विकसित

और सम्पन्न होती हैं।

एक ममय या जबिन पूजीबादी दुनिया की बुराइया और अन्तरिया ही एकमात वह कारण होते थे जो जन समुदाया के अन्य र कातिकारी भावना को जम देत थे। अब इस कारण के साथ साथ, समाजवादी देशों के आयिक और राजनीतिक उदाहरण को जित्त भी जुड गयी है। रुस म जब समाजवादी काति हुई थी तब पूजीबादी सिखातकारों न हर एक का विश्वास दिलाया या कि वह एक अपवाद थी, उसकी कही भी पुनरावित नहीं हो सकगी। पर तु, तीस व के अन्य दही, एशिया और योरोप क अनेक दशा म समाजवादी कातिया हो गयी। तब कि सम्माजवादी कातिया हो गयी। तक कि मही की स्वाद स्वाद सी मानिस हो हो सम्माजवादी कातिया हो गयी। तक किर यह कहा गया कि ऐसी वीज पिश्वमी गोलाध म कभी नहीं हो सम्मी। ते किन क्यूबा की घटनाओं न उनकी इस भविष्ययाणी को भी सुठना दिया है।

समाजवादी प्राति ही थलमान काल की सबसे महत्वपूण ऐतिहासिक नियमवद्धता अथवा अनिवायता है। वही नयो दुनिया के ज म का अनुपेक्ष्य समान है।

साम्राज्यवात एक प्रकार का एक एसा विशालकाय पिरामिड (स्तूप) है जिमको पेंदी को नीचे दुनिया के तमाम मुताम देश दव हुए है और जिसकी चाटो पर मुट्टीभर साम्राज्यवादी ताकत बैठी हुई है। शोपण के इस वई मजिला भार स कुचले जा कर एशिया, लफीका, दक्षिण अमरीका और औरोनिया के २९०] [मानसवादी दशन

राष्ट्र उनके सामन अपने मो बिल्कुल असहाय पाते थे। राजनीतिक रूप से उनके बीच फूट यी और अन्न तमाय दिल्या से भी गुलाम बनाय राजन वाल अपने स्वामिया के सामन थे एक्दम निरस्त थे। किन्तु उपनिवयवारी शासिया हारा औपनिविधक तथा पराधीन देशों का घोषण इतना अयानक या कि उसके फक्क स्वत्कार से तनोगस्या, बुनिया की उत्पीजित कीमा ने अपनी आखादी तथा राष्ट्राय स्वतात में कि सर सुध होया।

समाजवाद की प्रथम विजय से जीपनिवधिक तथा पराधीन देशा की मुक्ति में पुत का श्रीमणेग हो गया था। युद्ध व वाद के काल म ता जमें राष्ट्रीय मुक्ति की झानिया की शक्तिशानी सहरा ने साम्राज्यवाद द्वारा गुनाम बनाय गय देशा के विशाल बहुमत के अटर स औपनिविधिक व्यवस्था की पूरे तौर से बहानर साफ कर विशा है। इनके परिणामस्वरूप, सलार के राजनीतिक नकी म इस दौर में भारी परिवतन हो गय है। पवास क अपर नय आवाद देश पना गय है। राष्ट्रीय मुक्ति आनालन की यह सश्चल घारा खाल तीन महादीया के बाद सह रही है। उपकृष्टी मास साथ साथ वजना अनग अराग देशा के लोग आग बढ रह ह। राष्ट्रीय मुक्ति आ हालन की यह घारा लगभग आधा मानवजाति के भाग्य का निपटारा कर रही है।

राष्ट्रीय मुनित की मातियों वा सामाजिक सारतस्य तथा उत्तर मुक्य काम स्वा हैं ? उनके आधिक और राजनीतिक सारतस्य का वगत व क्यत औपनिश्चित्र उत्तरीक का उपाय करना, बिक्त यह भी आ जाता है कि सम्प्रण किसान या को सामाजिकर उसके हित स उप खेतिहर सुधार किया जायें एक राष्ट्रीय उद्योग का निर्माण किया वाय सामाजिक जीवन का वत्रवादीकरण मिया जाय, राजनीतिक स्वतवता का सुदद बताया जाय, तथा एक शांति कामी पर्दावक नीति पर असल किया गाय। वत्रमानकातीन राष्ट्रीय मुनित की मातिया का स्वय औपवादिक रूप स वक्त राजनीतिक स्वतवता प्राप्त को सानिया पर राष्ट्रीय प्रवित्त की भागित्य का स्वय औपवादिक रूप स वक्त राजनीतिक स्वतवता प्राप्त कर सने तथा एक राष्ट्रीय प्रवित्त की का स्वत्तता प्राप्त कर व्यवस्थ सी क्यापना कर रूप से ही नहीं पूरा हा जाता। अब य मातिया इससे कही आग तथा गहरे तत जानी हैं, ब साम्राज्यवाद से आधिक स्वततता प्राप्त करने के समय के स्तर तव वर्ष व्यवस्थ का स्वत्त तथा का स्वत्तता ने वंत तभी पूरी हो सकती है जबकि साम्राज्यवाद के वार्षिक को स्वतता ने वंत तभी पूरी हो सकती है जबकि साम्राज्यवाद के वार्षिक को सी तीड दिया जाय—उस देश से हटा दिया जाय।

राष्ट्रीय मुक्ति की बाधुनिक सातिया की एक मुत्रभूत विशेषता वह सन्ती हुइ एकता है जा गुनाम देशा की जनता के बीच पदा हो रही है। इस एकता का आधार अपन समान हितों के सम्बाध म उनकी नयी खेतना तथा एक इसर क साथ पनिष्ट सम्बाध स्थापित करने के उनके प्रयास हैं। अकीकी एनियाई माई- सारे वा आदोलन, अफीकी और अरब दबा वी एकता का आदोलन, स्वतत अमीमी देशा द्वारा अय उन अमीकी राष्ट्रा मा जो अभी तक औपनिवेशिक मुटा से अपने को मुक्त नहीं कर पाये हैं—दी जाने वानी महायम का आदोलन, और मुक्त हो गय देशा द्वारा अपनी आधिक नीतिया को सयाजित रूप से मिल- जुलवर पलाने की कोशियों, आदि—ये सब बात दमी चीज को स्पष्ट करती है कि अलग अलग हर देण की जनता वा सपप राष्ट्रीय मुक्ति वी माति वी एक ही उस बाने प्रकार सम्प्रण सामाज्यवादी प्रकार का अन्त कर देश है। उस बात कर सम्प्रण सामाज्यवादी प्रकार का अन्त कर देश है। उस बात अप अन्त कर देश है। उस वा अन्त कर देश है। उस बात अपने सम्प्रण सामाज्यवादी प्रवस्था का अपने कर देश है।

समाजवादी आदणों की प्राप्ति के लिए प्रयास करना राष्ट्रीय मुक्ति आप्तोलगा ने लिए अब एक साम चीज बन गयी है। गुलाम देगा की जनता के दिमागा और दिलों मं समाजवादी विचार घर करने का रहे हैं। इस चीज का अबर उनकी आजादी की लड़ाई पर भी पड़ रहा है। इसीलिए मह मान्न सयोग की बात नहीं है कि अपीका के जिन छलीस देशों ने आजादी हासिल कर हो है उनमें से दस ने एलान कर दिया है कि उनकी सरकारा की राजकीय नीर समाजवाद की स्थापना करना है। कि जु इसका अर्थ यह नहीं हाता कि राष्ट्रीय मुक्ति आ दोलन का एक समाजवादी अथवा सबहारा वर्गीय होता है।

शीनिवेणिक और पराधीन देश विश्व समाजवादी व्यवस्था तथा अत्त रिष्ट्रीय मजदूर आदालन क साथ एकता स्थापित करने ही अपनी आजादी की लड़ाई को सफलतापूवक चला सकते हैं। बतमान ग्रुन को विश्व यापी माति कारी प्रतिया ना स्वरूप और सारतत्व यह है कि साम्राज्यवाद के विरुद्ध समय म जुट विभिन्न बा दोलना न मिताकर एक ही विशास धारा का रूप के लिया है। इस प्रवार, समाजवाद और साम्यवाद (क्म्युनिवम) के निर्माण मे रत देशा का समय पूजीवादी देशा का मातिकारी मजदूर आ दोलन तथा अपनी राष्ट्रीय स्वत त्यता के लिए जूसती हुइ उत्पीडित कीमा का आयोल — ये सत मितकर आज एक हो गये है। झातिकारी मितकरी से स साम्राज्यविरोधी मोर्चे म निर्णायक भूमिना आतर्राष्ट्रीय सजदूर वन और उसकी सवाधिक महत्वपूण उपक्षित की निर्माण का तर्राष्ट्रीय सजदूर वन और उसकी सवाधिक महत्वपूण उपक्षित की साम्राज्यविरोधी मोर्चे म निर्णायक भूमिना आतर्राष्ट्रीय सजदूर वन और उसकी सवाधिक महत्वपूण उपक्षित की स्वाधिक स्वत्या प्रतिस्वा स्वाप्त कर सिर्णायक स्वाप्त कर साम्राज्यवादी स्वतस्था अदा करती है।

वतमान वाल में समाजवाद पूरी दुनिया के लीगों के दिला और दिमागों वो वेचल अपने विचारा और सिद्धाता से ही नहीं, बल्कि, इन सबसे भी अधिक, अपनी महान उपलब्धिया और सफलदाओं स, अपने सजीब उदाहरण स, जीतता जा रहा है। आधिक तथा सास्कृतिक निर्माण के क्षेत्र में समाजवाद की उप-लब्धिया जिननी ही बढती जाती है उतनी ही अधिक उसकी आक्ष्यण माकित में विद्य होगी जाती है। इस भाति, बौपनिवैशिक व्यवस्था का विघटन अब अपनी अितम अवस्था के समीप पहुँच रहा है। उसके विघटन वे निम्न मूसभून नियम है पहले के गुलाम देग अपनी राजनीतिक और आधिक स्वतः वता को बढान मे लग हुए है, शापस म नाग रूपा से वे अपनी एक्ता स्थापित कर रहे हैं, और विश्व समाज बादी व्यवस्था के साथ अपनी सम्बाने को सजबून बना रहें हैं—त्याकि व जानत हैं कि साम्राज्यवादी आधिपत्य को समाज करन का केवल यही जोस तरीका हो मक्ता है। इसके वितित्क, आखाद हो यथ दक्ष विकास के गैर प्रीवादी माग पर बलत की कोशिया कर रहे हैं।

आज के गुग म समाजवाद की और जाय विना तरक्की कर तकना असम्भव है। इम प्रकार इतिहास का आज यही तकाजा है राष्ट्रीय मुक्ति की छातियां को उसका आज यही आदेश हैं कि मान्नाज्यवाद में मोनी जकर व समाजवाद का पम प्रसत्त करें। लेनिन ने कहा चा कि, 'विद्य छाति व निर्द्य पीष्ट्र ही छिडने वाली निर्णायक लडाइयों के दौरान, सखार की जनसत्या के बहुमत का वह आ दोलन प्रारम्भ में जिसका लभ्य राष्ट्रीय स्वत तथा प्रार्त करना था, पूजीबाद और सम्प्राज्यवाद क विद्यु हो जायया और कदावित, जितनी हम आया करते है उससे भी कहीं अधिक हातिकारी भूमिका अदा कररगा। क्ष

दिकास का ग्रर नृजीवादी माग

अपनी राजनीतिक स्थतलता प्राप्त करन के बाद नव स्थत तता प्राप्त अनेक दशो के सामने यह प्रश्न उठा कि भविष्य के लपन विकास के लिए वे कीन सा भाग पुर्ने । स्वाभाविक तीर से उनकी नवर सतार के आर्थिक रूप स उतत राष्ट्रों की ओर गयी। वे जानना चाहते वे कि इन देशो से उन्ह कीन सा अनुषय प्राप्त हो सकता है। यहा हम एक और प्रश्न पर गीर कर सना चाहिए। प्रश्न यह है कि ममाजवाद का रास्ता प्रहण कर दकने स पहल क्या सभी दशा के लिए विकास की प्रशीवादी अवस्था से गुजरना जावक्यक है?

पूजीबाद से जनना को क्या मिलता है? उसकी गरीबी का मिटाने के लिए जिम तज आधिक प्रगति की आवश्यकना है वह उस प्रजीवाद से मही प्राप्त ही सकती। पूजीबाद के कारण उसके कच्ट बरायर बढत ही जाते हैं। उसकी वजह से सामाजिक असमाननाए और भी अधिक हो जाती हैं। हर आदमी के लिए काम तक की गारण्टी पूजीबादी अप व्यवस्था के अत्यत नहीं हा सकती। सास्ट्रितक मुक्किशाएँ भी उसके जतगत कवल कुछ विणेपाधिकार समयन व्यवस्था की ही प्राप्त हो सकती। सास्ट्रितक मुक्किशाएँ भी उसके जतगत कवल कुछ विणेपाधिकार समयन व्यवस्था की ही प्राप्त हो सकती है।

^{*} बी० आई० लेनिन, सम्पूण ग्रम्थावली खण्ड ३२ पृष्ठ ४८२ । स०

भीर, समाजवाद से जनता को क्या प्राप्त होता है ? समाजवाद से उसे स्वतन्त्रता और मुख की प्राप्ति होती है। जैसा कि सोवियत सम व अनुभव ने स्पट रूप से उनागर कर दिया है, समाजवाद का वर्ष तीव आविव प्रमति होता है। समाजवाद के अत्ववत पुराना पिछडा हुआ जारवाही का सेतिहर रस पुछ हो दणादिया में अद एक महानतम औद्योगिक विवत नगम है। इस प्रगति के उसरे कि सी कि सहायता भी नहीं की उसरे, उसके मांग में जान-पूरा कर नाम प्रवार के आपी नहीं के अद्याग्ति गते थे।

समाजवाद पृथ्वीतल से मगुष्य द्वारा मनुष्य वे कोषण थी ध्यवस्था का सकाया किय दे रहा है। राजनीतिक अवायो वा वह उमूला कर रहा है। हर-एक वे सामने सब्पूण समाज वे बल्याण वे लिए उदाल वाय करने की सम्भाव नाओ क द्वार वह उमुक्त कर रहा है। सब्पूण समाज की भलाई वे लिए काम करते हुए उसके असमत अपनी अलाई वे लिए भी लोग काम करते हैं।

विश्व पम्युगिस्ट आ दोलन मं भावी नायमम से सम्बद्धित वस्तावेषों म इस अत्य । महत्वपूण तिखात पी स्वापना नी गयी है नि सामाजिय और आर्थिय रण स नम विष्विता दश भी गैर-पूजीयादी माग ग्रहण वर सनते है। यादतय म, यह प्रशा और भी स्थापन इस प्रश्न ना अग है वि ये देश, जि होने सामाजिय द्वादान मी प्रमतिवाली प्रणाली अपना ली है, उन देशों नी भिस्त तरह सहासत; पर सनते है जो आर्थिक दण से पम विवसित हैं।

नय स्वतः ज्ञता प्राय्त देशा मे विकास ने गैर पूजीवादी माम नो प्रहण परना

ा मेवल सम्भव है, बहिर विशव इतिहास ने वस्तुगत तक भी वि वजह सं वह उपने

तिए अनिवास भी हो गया है। समाजवादी व्यवस्था य अस्तित्य, तथा उत्तमे

हारा दी जाने वाला भोतिय सहायता एवम नितय समर्था यो पजह स, आर्थिय

ग्ण सिएडे दक्षा ने निज जह सात अवकारत सहल हो गयी है यि पर्टदाई

पूजीवादी अवस्था ना छाण्यर, ज्य विकास छलीग व होरा य आग वढ़ जाय।

वि तु रूग सम्भावना को बिना विजाशि ने सावार गही सिया जा सक्ता जस

गावार मान य लिए आवश्यक होता है वि दक्ष की प्रयतिकीत सामाजिक

पत्तिया प्रताद वी अदक्षा और माहरी तानता म खिलाफ उटकर राष्ट्र

गर्दे स्ववस्य उत्तरे मार्था ज। गर पूजीवादी माग न्यक समुग्युवत राजगीतिक

परिस्थिता सं ज्यत्म हो सम्भव हा सक्ता है। उसने लिए सससे पहर एस

परिस्थिता सं ज्यत्म हो सम्भव हा सक्ता है। उसने लिए सससे पहर एस

में मन्त्रीस्ट वार्टी सं वायकम म राष्ट्रीय—जावादी राज्य को परिभावा एक

एसे स्वतन्त, प्रभुमसा—स पप्त राज्य के क्य म वी गयी है जो साम्राज्यवाद, पीजो

२१४] [मारमवारी दशन

गुट बिदया तथा सब प्रवार वे नव उपनिवसवाद वा विराध परना है, जनना वे आम जनतालिक अधिकारा की रक्षा वरता है तथा इस बात की पवकी व्यवस्था करना है कि राज्य की नीति के निधारण कराय म जनमध्या के सना वग तथा जग भाग से सर्वे। इस प्रशार वे राष्ट्रीय जनवादी राज्य की वजह स समस्त थमशीवी जनता वे हिन म सामाजिक परिवतन करना सम्भव हा जाता है।

आर्थिक रूप से पिछडे दशो की आबादी का विधान बहुमत किमान होत है-एस विमान जो अधिवाशनवा सामुदाविक सेतिहर अथ व्यवस्था की परि-स्यितिया म रहत हैं। अनेत्र विसान अब भी प्राप्टनिक अथ-व्यवस्था की परिस्थितिया म रहते हैं। विदेशी पूजी न स्थानीय पूजीपति बग ना इस बात क लिए विषय गर दिया है कि अपनी गतिविद्या को वह छाटवमान क उत्पादन-मुटीर रहागा तथा छोट माट व्यापारा ने क्षेत्र तक ही सामित रहे । इन देशा म उत्पादन वा कुछ न बुछ विवास अवश्य हाता है-यदापि उसकी गति धीमी होती है। उत्पादन के इस विकास के फारस्वरूप, अतिबाय रूप स मजदूर वग की बद्धि हाती है। दरअसल, मजदूर वय की बृद्धि की गति राष्ट्रीय पूजीपति बग की बद्धि की गति से अधिक तज होती है। विवासशील देशों क जदर का वग दानितमा क मन्त्रन को त भरन म इस बात का अत्यधिक महत्व होना है। जनत पत्रीवादी देशो म स्थिति एमी नही होती । विश्व सम्युनिस्ट आफ्नोलन सी रणनीति और नायनीति नी रचना करत समय इस यास विशेषता का ध्यान रखना अत्यात आवश्यक होता है। इस बात ना कि-राष्ट्रीय प्जीपति वग की विद की अपलाकृत धीमी गति के मुकाबले में मजदूर वर्ग का विकास अधिक रोजी स हाता है, 7 नेवल इन देशों के भविष्य पर, बहिक सम्पूण मानवणाति के सामाजिक विकास की सम्भावनाओं पर भी भारी प्रभाव पदता है।

शास्ति के शान्तिमय और गर शाहितमय माग

इतिहास म जनन महान और न्यन राजनीतिक लडाइया हुई है। इन लडाइया म राजनेताका, सरकारा और पाटिया ने तकने उत्तर है और जनहीं अगह दूसरा के राज्य कायम दूप है। हिंता के इस इतिहास न यह स्तर परा कर दिया, है नि राजनीतिक हिंता का निकार के दिन है नि राजनीतिक हिंता का निकार में इतिहास पा जनीति ने हैं जिसकी मदद स सामाजिक घटना नमा नो किसी भी इतिहास हो यह दिया ना सद दिया जा सनता है। अभी तक परिस्थितिया भी हमेवा एसी ही रही है जिनक अवगत सामाजिक जीवन के एसे स्वरूपा नो, जिनका उपयागिता समाप्त हो गयी है, इतिहास पर राजपथ में हटावर दूर फ्यने और निया, प्रमाविकीय मिनता के तिए समाज ने आग बढ़े वर्गों का हर बार का नितम के लिए समाज ने आग बढ़े वर्गों का हर बार का नितम के लिए समाज ने आग बढ़े वर्गों का हर बार का नितम की

हिंसा का ही उपयोग करन के लिए निवश होना पडा है। कार्ल माक्त न कहा था.

''प्रत्येक उस पूराने समाज मे जिसके यभ मे एक नय! समान आ गया है, दायो का वाम शक्ति करती है।"*

समाज व मरणासन्न वर्गों के अयानक और हिमापूण प्रतिरोध के कारण ही हिसापूण साधना का क्रातिकारी वर्गों को इस्तेमाल करना पडा है। व्याजनाद न वहाथाकि,

'किमी सामाजिक दग के लिए अपने शासन की रक्षा कर सकते की जितनी ही कम सभावना हाती है उतनी ही अधिक प्रवृत्ति उसके अन्दर आतकवादी उपाया का इस्तमाल करन की पायी बाबी है।"**

किसी दश की जनता अगर कोई निमम या कृर कुदम स्टादी है ता समुकी बजह वह और भी अधिक करू तथा युगा पुराना उन्दोबन होता ह जी वह न जान क्य से सहसी आयी है और जिस यह अब भी म्ट्राई है। प्रतिक्रिया-बादिया की हिंसा का एकमाल उत्तर कारिकारी हिंसा हो स्कडी है। सगन्त्र विद्राह तथा गह-युद्ध क रूप म जा हिंसा हानी है उत्तर इन्न्यूबर लाज्यी और स बडे पैमान पर जबदस्त छूरेजी और मौत का तान्द्र देल्के की मिलता है, तथा भौतिक और आत्मिक मूल्य रखने वामी बस्तुरी का न्याइक पैसनि पर ध्वस हो जाता है। यह चीख स्वय हमारे मान जाना है, उन माना के प्रतिकृत है जो मानवजाति क इतिहास के सर्वाटक कर दे प्रकृत है। जिनिन म जोर दते हुए कहा था, 'निर्विवाद स्य में हिमाहमा प्राप्त है स्थिताह है।" ** हमारे य आदश एतिहासिक प्रक्रिया की बन्दान दिया के ही अनुक्रय है, क्यांकि समाज "समाज के एक बार द्वाद दुर्ग सर व बदर्समी प्रमान बनाय रसन की व्यवस्था के उन्मूतन" की निम्न के बर नुरू है १९००

इसीलिए मानमवाद-विनिद्यान है हा हा हा है है कि सानवीय विचार की ही हिमायत की है। === क्षा बरुके का उनके द्वी ही कपा अधिक बाच्छतीय साधन माना है। इस स्थल है सेविस है जिल्ला का दि, 'लिहिस्ट रप से मजरूर वर्ग सत्ता पा अस्ति इह में वीद्वार अपना गमा

^{*} बाल मानम्, पूर्वी, बार्ट - सन्त्रा, १९६४, हुन्छ ३४१ । सन् ** जी e यो o क्या क्या के क्या के हिंदी व नक्या कर

हेर्ड (स्मी संस्तान । मा *** वी । बार्रे क्रिक क्रिक क्रिक क्रिक क्रिक कर कर क्रिक क्रिक

^{••••} वही। ==

२०६] [मानसवादी दशन

करेगा।" वह बात तभी सम्भव हो सकती है जबकि क्रांतिनारी शक्तिया शासक वर्गों ने प्रतिरोध नो कुठित नरने म और सथप के अतिवादी स्वरण का उपयाप नरने की आवश्यकता से सवहारा वग नो बचाने में सफल हो जाय।

क्राति की पति को दूसरे दशो म एकदम तेज कर देने, अथवा "पनका दकर आगे बदाने" की तरह के तमाम दुस्साहसिक्तावादी विचारों के तेनिन सक्त खिलाक थे। उ होने जिसा या कि, माक्सवाद 'क्रातिया नो 'धक्का देकर आग बढाने' के हमेशा खिलाक रहा है।" क्रातिया, "वर्गीय अन्तरियों में डेन्स कुई तीव्रता के साथ विचसित होती हैं। वर्गीय अन्तिवरीय ही क्रातिया का अभ वर्ते हैं।"**

पूजीवादी सिद्धातकारा का सबस प्रिय अभियोग भावमबाद लिनिनवाद के विषद्ध यह है कि वह हिंसा से जुड़ा हुआ है। वे कहते हैं कि कम्पुनिज्य के मानवतावादी आवश उन निष्टप्ट" साधनों ने साथ कछई मस नहीं साते जिनका उन्हें प्राप्त करने के लिए उपयोग किया जाता है। वे बस्युनिस्टा के सिर पर यह सूठा दोप मदन भी नोशिश करते हैं कि यानी कम्युनिस्टा करते हैं कि सत्त किया हो जाय तो कोई भी साधन ठीक है। पर य महानुभाव इस वास्त विकता के बारे म कैमी जुजी साधे रहते हैं कि यूजीवादी समाज का समूज जीवन ही हिसा पर कायम है। इस वास्तविकता का सबसे शिवतन कर हम कामिजन की शक्त में देखन को मिलता है।

समाजवादी झाति शासिमय भी हो सकती है और ग्रर शासिमय भी। यह वात कि वह गासिमय होगी अथवा गैर शासिमय ठीस ऐतिहासिक परिस्थितियों पर सबने अधिम मजदूर वग और उसक सहयोगिया को सगठन शासि तथा था चंतना पर, और प्रतिनियावादी वाही हारा किया जाने वाले प्रतिरोध की माला पर निभर करती है। आधुनिक परिस्थितिया ने अतेक पूनीवादी देशा न यह मम्भद हो गया है कि अपनी भम्पुनिस्ट पार्टियों ने नतल म जनता क बहुमत को मम्भद्र हो गया है कि अपनी भम्पुनिस्ट पार्टियों ने नतल म जनता क बहुमत को मजदूरों के माथों और राष्ट्रीय योखों म एकताबद्ध करके तथा विभिन्न पार्टियों और नायजीक सगठना के बीच अ य सम्भव तरीयों स मनी तथा राज गीतिक महयोग की स्थापना करने जिला गढ़ युद्ध के ही—मजदूर वग राज्यनता प्रतिवाद कर ले और अय यत्यन्या की हु जी का वह जनता के हाथा म मीय द।

काई समाजवादी काति शातिपूण ढग स पूरी हा जाम ता इसका मनलब

^{*}वही सण्ड ४, प्रष्ट २७६। स॰

^{**} वहीं खण्ड २७ पृष्ठ ७१-७२। स०

यह भी नहीं होता कि फिर मगदूर वम और उसके सहयोगी गैर शा तिष्ण तरीके से क्रान्ति बरने ने विचार का ही पूणतया तिलाजिल दे दें। सिनन ने लिला था वि धोषण बरन वाले शासक अम महनतवण जनता नी प्रमति को रोमन के उद्देश्य से हमेशा ही हिमा ना इस्तेमाल कर सकते है। ऐमा होने पर, तिनन ने नहा था, सत्ता पर अधिकार नग्ने के लिए मजदूर वग भी गैर शा तिमम माग नो अपनान म लिए विवश्च ही जाता है। इसलिए, ठोस ऐतिहासिन परिस्थितिया के अनुसार विश्व कम्युनिस्ट आ शोलन को भी सथप क स्वक्षों को बदलन ने लिए हमेशा तैयार रहना चाहिए। किन्तु एक सामाजिन व्यवस्था म सम्मण का रूप चाहे जा हो, यह सक्रमण हमेशा एक जाति हो होता है और यह भी निश्चत है नि देर सवेर से हर उस समाज की महनतक स्वाता, जो बनों म बंटा हुआ है निजी स्वामिस्य की यवस्था को हुनरा देगी और उसकी जगह पर कम्युनिस्ट समाज की स्वापना नरेती।

काति और युद्ध

युद्ध का मतलब राजनीति नो हिंतापूष माधानो के द्वारा-जिनम सम्रक्ष्म समय भी शामिल है—जारी रखना है। युद्ध के वास्तविक क्रम की सगस्त्र समय भी शामिल है कि जु उसके साथ साथ विचारश्वारास्त्र , राजनिय और अधिक जैते दुसरे कारण मी उसके फशसे के अम्बाध म मदद देते है। पर तु युद्ध म सधय के बाह जिन साधनी और स्वरूप का उपयोग किया जाय उन सबका सदय राजनीतिक उद्देश्यों की प्राप्त करना होता है।

मानसवाद-लेनिनवाद इस पूजीवादी घारणा को अस्वीकार करता है कि युद्ध की वजह मानव स्वधाय का तथाक्षित आक्रमणकारी होना है। पूजीपित कहते हैं कि युद्ध मनुष्य की आक्षामक प्रवृत्ति का अनिवाय परिणाम है। इसके विपरीत मानसवाद-रोजिनवाद युद्ध का जीववास्त्रीय नहीं, बित्क एक मामा जिक-राजनीतिक घटना क्ष्म मानना है। उनकी जड कोदण करत वाली सामाजिक व्यवस्थाओं के सामाजिक बीर जाविक सम्बद्धा के बर पहरी छिपी होती हैं। युद्ध वस समाज की एक एतिहासिक उपज है। वर्गों के पेदा हान से एक मान मिला में पेदा होते से विष्यु असली अब म जिस युद्ध वहां जाता है उसका तब अस्तित्व नहीं था। अब वस ममाज की ममाजित के साम माम युद्धा की भी समाज्ति हो जायेगी।

विसी पुळ का विश्लेषण करते समय मुख्य चीज जो देखनी होती है यह उसका वग स्वरूप है— उसे क्सि वग ने छेड़ा है और क्सि उट्स्य ने लिए ? लेनिन ने कहा था कि, "शुद्ध का अर्थ (अपनी) गीति को दूसरे साधना के द्वारा जारी रखना है। कि ही भी युद्धी का उन राजनीतिक व्यवस्थात्रा म अलग नहीं किया जा मकता जा उह जाम देनी है। कोई राज्य, उस राज्य के अन्यर का कोई वग युद्ध के बहुत दिन यहने सा जिस नीति पर अनत करता रहा है वह युद्ध के दिनों में भी साजनी तौर पर उसी नीनि को चनाता रहता है—क्वन संघय का रूप बदन जाता है। के

युद्ध आम तौर म यायपूण होने हैं, अववा अ या यपूण ? इस प्रकृत का खतर निरमेक्ष रण से गही दिया जा सकता। उत्तर दन स पहल यह जानना जरूरी हागा कि सम्बीधन युद्ध किस प्रकृत को है। इतिहास म लूट-लताट या कृक्या करत के लिए किय गय अनव अ यायपूण युद्ध हुए हैं। य युद्ध प्रतिरिया वादी वर्गों की नीतिया का हो एक सिलसिता हात थे। उनम वर्गोय तथा राष्ट्रीय सोना प्रकार के उत्तरीक को यल मिलता था। कि तु इतिहास म एस भी युद्ध हुए हैं जो यायपूण थे, क्यांकि व मुक्ति के लिए लड़े यथ प्रगतियोल युद्ध थे। ऐस युद्धा स वादों के वित्तर तथा वर्गों व सवता से मुक्ति प्राप्ति हुई सी। इस प्रकृत के बुद्ध एसे प्रश्नाति की वित्तर हात थे जा हिसा का युक्त वित्तर हात थे जा हिसा का हिसा स मुकावला करते के निष्ट बाध्य हा गये थे।

यायपूण और व यायपूण युद्ध इतिहास म एक्टम एक दूसर की विराधी भूमिकाएँ ज्या करते हैं। यायपूण युद्धों म उन युद्धा की विनदी होती है जिनका सक्य उत्पीदित बर्गों को उनके उत्पीदका से (गृह युद्ध क द्वारा) मुक्ति दिलाना हाता है, उन युद्धा की जिनका सक्य किसी बाहरी दश क राष्ट्रीय उत्पीदक सदया तो आजाद कराना होता है, बीर उन युद्धा की जिनको किसी कालि की उपलब्धियों की रखा करने के लिए आवश्यकता होती है। जब तक सामा की उपलब्धियों की रखा करने के लिए आवश्यकता होती है। जब तक सामा दिसे युद्ध के किसी अपन स्वाह के स्वत कर सुक्ति के युद्ध का विवासी मुद्ध वरावर हात रहेंगे। ऐसे युद्ध न केवल जायज हैं, बहिक बीनवाय भी हैं—व्यक्ति उपनिवश्यवादी अपन गुलाम दशों की का भी अपनी मुखीं से आवाद नहीं वरते।

युद्ध और साति का प्रश्न बतमान समाज वा बुनियादी प्रश्न बन गया है। पृथ्वी पर बाति हो-करोडा लोगो की यही सामाय कामना है। साधारण जन समुदाभा ने सदा ही पुद्धा से चणा की है। पर्दु पिछले सम्प्रण इतिहास के तीरान हमेशा उन्हें भदी लगा है कि युद्धों का यह नहीं विभाव जा सकता। देशा के बीच साति हो-दुसका नेवल से सपना ही न्खते रहे है। असा कि दार्शनिक वाण्टन कहा था, युद्ध राष्ट्रों के बस्तित की प्रमुवत बनस्या है, और शांवि

^{*} वी • आइ० लेनिन, सम्यूष प्रयावली, खण्ड २४, पृष्ठ ४०० I-स०

शातिपूण अस्तित्व—उनकी मानवीय अवस्था। काष्ट कं समय म शाति मात्र एक काल्पनिक आदश या, किन्तु हमारे जमाने में, जबकि दुनिया म एक शिक्तशाली समाजवादी व्यवस्था की स्थापना हो गयी है स्वय इतिहास इम बात नी माग कर रहा है नि युद्ध का दुनिया से निकाला देकर एक युद्ध विहोन ससार की स्थापना की जाय।

माश्मवाद-लेनिनवाद के सस्यापका न, सामाणिक विकास के वस्तुगत नियमा के अपन अध्ययन के आधार पर, पहले से ही बतला दिया या कि एक एसा वक्त भी आयेगा जब सामाजवादी और पूजीवादी राज्य एक दूसरे के साय-साय शातिपूचक उग सं रहगे, क्योंकि अत्तर्राष्ट्रीय मजदूर वग की एकता अ त-तागत्वा राष्ट्रा के बीच युद्धों का होना असम्भव बना देगी।

लेनिन ने इस बात को अच्छी तरह देखाया कि प्रयम विश्व युद्ध ने सम्कृति और सम्यता की नवीनतम उपलिध्या को इतन भारी पैमान पर विकृत और तबाह कर दिया था कि उसकी वजह से मानवीय अस्तित्व की नीवो तक के लिए खतरा पैदा हो गया था। उस युद्ध म उतत तथा मक्तिशाली औद्योगिकी का जिस पैमान पर इस्तेमाल किया गया या उस प्रमान पर हितहास म पहले कभी नहीं किया गया था—करोडो इसानो को सामृहिक इप से मिटा देने किए जबस्त क्वात्म की सामृहिक हम से मिटा देने लिए जबस्त किया गया था। तभी किता जमा था। तभी किता जम यह समय सिया का इस्तमाल उसम किया गया था। तभी किता का दूरवाला ने यह समय सिया था कि एक एसा समाज अवस्य आयेगा जब युद्ध इतन विश्वसारमक हो जायेगी कि उनका होना असम्भव हो जायगा।

युद्ध क विकल्प के रूप म इसीलिए लेनिन ने भिन्न भिन्न सामाजिक व्यव-स्थाओ वाले राज्यों के शान्तिपूण सह अस्तित्व के सिद्धा त को पण मिया था। ससार के सभी राष्ट्रों को सम्बाधित करते हुए = नवस्वर, १६१७ का जहीन एसान कर दिया था कि "लूट खतीट और हिंसा से सम्बाधित सभी शर्तों को हम नामशूर करते है, कि तु ऐसी तमाम शर्तों का ओर आधिक समयोता का जिनके अत्वगत अच्छे पहोसिया जैस सम्बाध कायम करन की व्यवस्था हो हम स्वागत करेंगे, इन्हें हम नहीं नामजूर कर सकते।"*

नेिन को पूरा विश्वास था कि सारी दुनिया म समाजवाद की विजय हाना अनिवाय है कि जु वे इस बात की भी समझत थे कि पूजीवाद के असमान विकास की वजह से यह विजय तमाम देशा में एक साथ नहीं प्राप्त की जा सकती। इसी से उहोंने यह निफाय निकासा था कि एक विक्रिट एतिहासिक

^{*} वी • बाई ० नेनिन, सम्पूष ग्रयावली, सण्ड २६, गृष्ठ २४४ ।-स०

२२०] । मानसवादी दणन

काल में पूजीवादी और समाजवादी देशों के लिए शासिपूण सह अस्तित्व की अवस्था में रहना अनिवाय होगा।

युद, जाति और जाति से सम्बिधित सेनिन की श्विशाओं में मजूर बग वे विज्ञान अनुभवों का मार भौजूद है। विश्व कम्युनिस्ट जा दोलन की नीनिया तथा विरादराना पार्टिया के समुक्त निजयों का बाधार चेनिन की यटी जिक्षाएँ होनों है। १६५७, १-६० और १६६३ में हुई कम्युनिस्ट और मजदूर पार्टियों की बतर्राट्टिय बैठकों की दस्तावेजा की रोधनों में मजदूर वर्ग जाति के करहरे की दिनों दिन केंबा उठा रहा है और जनता वे ब्यापक्तम अमो को उमक मीचे एक मुट कर रहा है।

समाजवादी और पूजीवादी व्यवस्थाया हे बीच शातिपूण सह प्रस्तित की स्थापना का पूथ-आधार यह है कि राज्यों के बीच के विवादों का निवटारा कर के लिए मुख का नहीं इस्तमान किया जायेगा, राष्ट्रों के बीच पारम्पिक सहमति और विश्वाम हागा, एक दूसर के विध्वारों की समानता की उनके द्वारा स्वीकार किया जायेगा तथा पारम्पिक हितो ना स्थास रखा जायेगा, एक दूसरे के अ स्वीमामलों म उनके द्वारा इस्तवेष नहीं किया जायेगा और प्रत्येक राष्ट्र द्वारा अपनी मामलों म उनके द्वारा इस्तवेष नहीं किया जायेगा और प्रत्येक राष्ट्र द्वारा अपनी समस्याकों को महत्तवा क्य से हक करन के अधिकार का मम्मान किया जायेगा, तमाम देगों की प्रमुक्ता तथा राज्य के बीच अधिकार के प्रति पूण समानता विख्ताया जायेगा नथा पूण समानता और पारस्परिक साम के बाधार पर उनके बीच आधिक तथा मास्हित सहयों के सम्ब धा का बढाया जायेगा ।

वतमान कान स शांतिपूण शह अस्तिस्व की स्वापना करने का एक ही माग है-सन्त अपरांद्यीय नियसण के अत्यात आम और पूज नि शस्त्रीकरण विया जाय। सावियत सघ जगातार इसी की मीग करता आया है। बारस्वार और एक्तरका उन से भी उनन अपनी फीजी शक्तिया को कम क्या मा और हिंदि यारों के तर्जों को घटाजा है। गांतिपूण सह अनितःव की वजह स जब अनर्निद्रीय क्य से नियस्ति सावभी मिन और पूज नि शस्त्रीकरण की प्यवस्था नामम हो जांगी तब साधारण लोगा के जीवना की बना ना मुखारन ने लिए अकृत भीतिक और मानवीय सवाधन प्राप्त हा जांगी।

समाजवादी व्यवस्था आज तमाम दुनिया नो भाति प्रेमी शक्तिया ना आक यण-मे द्र बन गयी है। अनन गर-गमाजवादी दक्ष भी आज माति नी मानि पर चल रह है ऐसे देगा नी अंगी म उन देगा ना विशेष स्थान है जिहान प्रजन गो औपनिविषक उत्पीदन से मुक्त नर दिया है। गुट निरयस तटस्य दवा नी सन्या यदनी जा रही है। गाति ने समयनो नी तादाद मी सारी नृतिया न दिया दिन बदवी जा रही है। सभी सामाजिन नगों ने लोग गानि समयनों नी पित में सम्मिलित होते जा रहें हैं। उन ब्राक्ताम्ब हुत्नों का भी, जो गुउ की आग लगान के लिए बराबर प्रयत्नशील रहते हैं, इस वास्तविक्ता ना स्थीनार करना पड़ रहा है। उन्ह इस बात को मानना पड़ रहा है कि समस्त प्रगतिशीत मानव जानि युद्ध के बिरद्ध संघप कर रही है और आति का आ दोलन अधिकाधिक व्यापक बनता जा रहा है। समाजवादी देखा के पास आतमण का मृह ताड जवाब देने के लिए अरय त उत्तत फीजी साजो समान आज मौजूद है। आधुनिक प्रौद्यो गिकी की वजह से न केवल उस देश के लिए जिस पर हमना किया जायगा, बिक्क उस देश के लिए भी जो इमला करता है-युद्ध अरुव स्वरत्म हो गया है।

आणिक अस्त्रा तथा मिसाइलो (क्षेप्यास्त्रो) न पिष्टल बीस वर्षो म युद्ध की पुरानी धारणाओं को आमूल रूप से बदल दिया है। आणिक तथा उद्रजन बमा की विश्वसारमक सिक्त भयानक है— अजात पूब है। इस बात का स्पष्ट करने के लिए इतना ही बतलाना काफी होगा कि केवल एक ताप नाभिकीय बम (thermonuclear bomb) की विस्काटक शक्ति युद्ध के उन समस्त साधनों की कुल मिली जुली विस्काटक शक्ति अधिक है जिनका पिछले सभी युद्धों में, जिनमें कि पहला और दूसरा विश्व युद्ध भी सामिल है इस्तेमाल किया गया था।

युद्ध न केवल अयावह रूप से विध्वसकारी बन गया है, बिल्क अब वह पूणतया निरथक हो गया है-वयोकि ऐसा कौन है जो लावा स पटी उजाड जमीन पर कड़ा करना चाहेगा ? युद्ध की वजह से जी अयानक विनाश आज हो सकता है वह स्वय सारी दुनिया की जनता का शांति के संघप के लिए सबल रूप से प्रेरित कर रहा है।

इन तमाम तथ्या ने आधार पर और कृत्युनिज्य व जदार मानवीय सिदानो की रोमनी म सावियत सथ की कृत्युनिस्ट पार्टी इस निब्बय पर पहुँची है कि यद्यपि साम्याज्यवाद की प्रकृति नहीं बदली है और युद्ध वा स्वतरा समाप्त नहीं हुआ है, फिर भी ज्ञाति की सिक्तयी—जिनके पीछे समाप्तवादी दशा की सप्तक्त मेती ना भारी बल मौजूद है-अपने समुक्त प्रयास के द्वारा आज नय दिदस युद्ध ना राक्त सन्तरी है।

समाज का राजनीतिक सगठन

राज्यसत्ता-राजनीतिक सत्ता का एक साधन

दमों म बंटे विसी भी समाज ने अन्दर अनिवास रूप से राजनीतिन सम्बाय पैदा हो जाते हैं, राजनीतिक सस्वाएँ बनती और नाम करती हैं, तथा मित्र भित्र प्रदार ने राजनीतिक विचार और सिद्धान अन्म लेते हैं।

राजनीति है नया ? राजनीति, सबसे पहले, उन बिशेष सम्बंधा नो नहीं जाता है ना निसी राज्य ने जबर ने बगों और जाता ने बीच (अवहनी राजनीति) तथा विभिन्न राज्यों ने बीच (बैदेनिक राजनीति) पाय जात हैं। लेनिन न नहीं है कि, राज्य ने वाम नाज न, राज्य ने सचालन काय म, राज्य नी यतिवि धियों ने स्वन्या काय भारा तथा आतरितः सारदाय नो तय नरने ने काम म लगना ही राजनीति है। "

इसका मनतव यह है कि बगों के बीच के सभी प्रकार क सम्ब ध राजनीति होत हैं। यदाहरण क निण, जब कोई पूनीपति निसी मजदूर को काम पर रजना है और उसका गायण करता है तो उसके और असका गायण करता है तो उसके और मजदूर के बीच के य सन्ब ध राजनीतिन सम्ब ध 'ही बन्धि आधिक सम्ब ध राजनीतिन सम्ब ध 'ही विन्य आधिक सम्ब ध राजनीतिन स्व के पूजीवाद के विकर्ष मजदूर प्रध्य म उतर पहत है तब वे राजनीतिक रप से काम करते हैं। कि तु आधित, "पाजनीतिन का अब बया है? उसना अप यह है कि दग मी मरनार की सम्भूण राजनीतिक स्वस्था तथा उसके कामूनी मी प्रमादित करा की काणा निय बिना, अर्थात राजनीतिक स्वनतता है लिए सप्पादित करा की काणा निय बिना, अर्थात राजनीतिक स्वनतता है लिए सप्पादित करा की काणा कि स्व विना, अर्थात राजनीतिक स्वनतता है लिए सप्पादित करा की काणा कि स्व बिना, अर्थात राजनीतिक स्वनतता है लिए सप्पादित करा की काणा कि स्व बिना, अर्थात राजनीतिक स्वनतता है लिए

राज्य नी सत्ता व माठन से सम्बन्धित रमस्याएँ, राज्य हा पासन नरन, वर्गीय सम्बन्धा तथा बाहर ने देशा के साथ के सम्बन्धा, और राज्य के अनर

[•] लेनिक नाना षष्ट्र (मिसलेनी), २१ मास्यो, १६३३ पृष्ठ १४ (रमी सस्करण) ।-४०

पार्टी व समय, आदि मे सम्बिधित सभी समस्याएँ राजनीति वे अतगत आ जाती हैं। इसलिए समस्त राजनीतिक गतिविधिया के पीछे मुख्य सवास राज्य की सत्ता या हासिल बरने उसे बनाये रखन तथा उत्तरा इत्तेमाल बरने से सम्बिधत होते हैं। वह हुर स्वाल जिससे ममाधान य निए विश्वी न किमी रूप म सरकारी वनायवाही वो आवश्यकता हाती है एक राजनीतिक सवाल बन जाता है। इसके अनिरिक्त, राज्या, धर्मों तथा पार्टिया की नीतिया राष्ट्रीय और अत्तर्राब्द्रीय बाना स्रेद्रा की वर्षीय शक्तिया क सतुबन के आधार पर तै की खाती है।

समाज म जिस विसी वर्षे ना शासन होता है उसी के मूलभूत आर्थिक हिता ने हिमाजत उन समाज ना सम्भूण राजनीतिन संयठन वरता है। द्रारे शब्दा में, राजनीति ने अत्यात वे समाम गतिविधियों आ जाती हैं जिनका उद्देश्य और नाम ना हितों नी रक्षा नम्मा होता है, उसके अत्यास वे समाम तरीके कीर सामम मी आ जाते हैं जिनना इन उद्देश्यों समा कार्यों को पूरा नप्त ने तियु इस्तेमाल निया जाता है।

श्रीर ममाज का राजनीनिक संगठन किसे क्ट्रों है? उस सम्पूज मशीनरी (सप्त) की — जिसके भाष्यम से किसी समाज के अवद राजनीतिक सत्ता का इस्तेमाल किया जाता है — समाज का राजनीतिक साठन कहा जाता है। राज्य मता राजनीतिक पाँठना कर राजनीतिक पाँठना, टेड यूनियर्ने तथा सावजनिक सगठन राजनीतिक कथ्या के लिए काम करने वाली तमाम सोमायटिया, वगरा, वगरा, वय एक ही स्विक्छित, विस्तृत रुप से फेंदी लेकिन पारस्परिक इस से सखदूती से गठ हुए सगठन के अलग-अलग अग हैं।

कि तुराजनीति का मूल के द्र राज्यक्ता का सगठन होता है। राज्य सत्ता ना क्त-ब हाता है कि, 'बह सबसे पिक्शाबी, आर्थिक रूप संप्रपुत्तवाली (उस) बग न'हिंगो की रक्षा और रक्षवाली करें ''जो राज्यक्ता के माध्यम मे, राजनीतिक रूप संभी प्रमुख्याली बग बग जाता है।' क

राज्यसत्ता वे हिन और नाम एम निश्चित वग वा वर्गों ने ही हिन और नाम होत है पूजीवादी समाज म "पूजीपति वग ने हित और नाम, तथा समाज-वादी समाज म मजदर वग और किसाना के हित और नाम।"

किसी देश की आ तरिक और वाह्य (राष्ट्रीय और अनर्षष्ट्रीय) दोनो प्रकार की राजनीति वी सबसे गहरी जहें उस दश में मौजूद बर्गों के आर्थिक सम्ब या म निश्नि होती है। दश ने राजनीतिक जीवन तथा उन तरीको म, जिनका

^{*} बग्ल मानस और फोडरिक एगेल्स सक्लित रचनाएँ, तीन खण्डो म, खण्ड ३, मास्वो १६७०, पृष्ठ ३२८। —स०



धारणा हाती है कि राज्य को बल (force) नायम रखता है। कि तु, वास्तव मे, उसना ओड कर रखन वाली एनमाल शक्ति व्यवस्था सम्ब घी वह विवेच-युद्धि हानी है जो हर एन ने अन्दर पायी जाती है।""

कुछ विचारको ने सजबूत गण्य और सजबूत सरकार का समयन किया है। दूसरो र 'पूज'' जनतव की माग की है कुछ दूसर लोगो ने यह इच्छा जारित की है कि सामाजिक जीवन से सरकार का कम स कम दखल होता चाहिए। किंनु, राज्य (राज्यसत्ता) के समय य मित्र क्रिय क्रमार के इन तमाम दिश्माणों के बावजूद, इस बात पर किसी न बैजानिक रूप से नहीं विचार किया कि समाज की आधिक ज्यवस्था की उसकी राज्य व्यवस्था के बीच क्या सम्बद्ध होता है। न किसी न राज्य क वगस्य उसके उहें क्यों और कार्यों जीर कार्यों विकार के बरा स्वास होता है। न किसी न राज्य क वगस्य प मही काइ प्रकाश डाला है।

राजय (या राज्यसत्ता) व वैज्ञानिक सिद्धात की वुनियाद वैज्ञानिक वस्मुनियम क मस्यापक, मानम और एगल्स न डाली थी। राज्य क मानसवादी सिद्धात का विकास लिनन ने किया था। ऐवा ज हान राज्य क सन्व य मे मानस-वादी मिद्धात का वाकास लिनन ने किया था। ऐवा ज हान राज्य क सन्व य मे मानस-वादी मिद्धात का साम्राज्यवाद की नयो एतिहासिक परिस्थितया पर लागू करके किया था। ज हान राज्य के सिद्धात के मूल तत्वी पर अत्य त गहराई की विवास किया था। उहान राज्य के सिद्धात के मूल तत्वी पर अत्य त गहराई की विवास, जसनी किरमा बात का था और उसकी वासी, व्यक्ती उत्पत्ति और विकास, जसनी किरमा बार का था और उसकी गतिविधिया तथा जसने पीछे काम करन वाले सिद्धा तो ना स्वय्ट विया था। यावस और एगल्स का अनुसरण करते हुए, विनिन ने यतलाया था कि राजनीतिक सत्ता एक वय की दूसर वग क विरद्ध सगिरित हिंसा होती है और राज्य उस हिंसा का यत हाता है। राज्य साम की लाग दूसर वग के अत्य अपन समुत्व को लाग यहाता है। राज्य समाज की आधिक यवस्या पर आधारित होता है। साथ ही साथ वह समाज के विकास य भी बहुन वडी भूमिन अदा करता है। साथ ही साथ वह समाज के विकास य भी बहुन वडी भूमिन अदा करता है।

राज्य (राज्यसत्ता) हमेबा से नहीं भौजूद रहा है। वह एतिहासिक विकास की उपन है। बादिस सामुदायिक (या क्यमुनिस्ट) समाज व्यवस्था स न निजी सम्पत्ति थी, न वय। इसलिए उस समाज का सत्ता की ऐसी दिशेष सस्याओं की भी आवश्यकता नहीं थी जो जनता से जुना हो। सामाजिक उत्तरदायित्वा का निवाह समस्य उत्तरदायी वयस्क लोग करते थ। सब लोगा द्वारा चुन गय ज्वस्ट

^{*} जी० डबल्यू० एफ॰ हीगेल, अधिकार का दशन, ऑनमपोड, १६४८, पृट्ठ २६२।—स०

२२६] [मानमवादी दशन

लोग ही समाज, या फिरने के मुलिया हाते थे। ज्यस्ट लोगा तथा नवीला व मुलियाओं का मत्ताधिकार उनके व्यक्तिगत गुणा पर—जनवे अपुभव, उनके माहस तथा उनकी युद्धिमानी, आदि पर—जाधारित होता था। फिर निजी सम्पत्ति पदा हुई। आधिक असमामता ने समाज को निरोधी हितो वाले निरोधी बगों म बाट दिया। तब मामुदायिक समस्याओं को सामुहिक रूप से इन कर मकना असम्भव हो गया। आधिक मता सम्प्र ज्ञासक अस्पमत को जोर ज्वनद्वती के एक यह की आवश्यकता महसूत होने लगी। समाज वर्गो में बेटने समा था, इमिलए आवश्यकता महसूत होने लगी। समाज वर्गो में बेटने समा था, इमिलए करावश्यकता हुई कि ऐसी सर्याएँ वर्गे जो समाज के इस विभाजन को मजदूर करने पक्ता कर दें औं सम्पत्तिलाशी वर्गों को जिन नोगा व पास कुछ नहीं या उत्तर शासन करने का और अनका शोधण करने का अधिकार प्रदान करें। राज्यसरना का अधिकार प्रदान करें।

"वह (राज्यमत्ना) अग्राज के विचाम की एक विकेष अवस्था की प्रशाण है, यह इस बात की स्वीकारोक्ति है कि यह समाज स्वय अपने असाध्य अपने असाध्य अपने विद्यास के प्रशास के प्रथम के अपने अलग होती जाने बाते गिकि—राज्यवादा होगा है। " है

मेहातवस जनना को आधिव हम से अधीन अनान वा काम मुन्यनयां उत्पादन के साधना पर नामक वग डारा अपनी मिल्कियत कायम कर नन की समस्य प्रद्वित के मान्यस से किया जाता है। पर तु शोषण पर आधारित उत्पादन का यह प्राय अवाध रूप ने चलता रह सके क्या किए महनतकर जनता की वक्त आधिक निमानता प्रयापन नहीं हों।। बाएण करन यात किमी भी समझ म उत्पादन निमान ने स्वाप्त कीर जान उत्पीदन अत्यास प्रयापन कहीं हों।। बाएण करन यात किमी भी समझ म उत्पादन निमान के लीर जान उत्पीदन अत्यास प्रयापन में हात हैं। रूपनिए लाखा बहेगा होना है और जान उत्पादन किया प्रयापन में साम प्रयापन की एवं णितायों। मधीनरी वी उरूत होती है। इस अवपन या प्रयापन की एवं णितायों। मधीनरी वी उरूत होती है। इस मार प्रयापन ना विरोध की कम धेयना की उपन क्या अधिकारि हो है

गात माश्म और प्रेडरिन एगस्स, सक्सित प्रायाबसी, तीन सर्वा म, पृथ्ठ ३२७ 1—ग०

ह। राज्यसत्ताएँ वही और तभी पैदाहुई जबकि वर्गीय संघर्षों का वस्तुगत रूप से समाप्त कर मक्ताअनक्ष्मव हो गया। राज्यसत्ता की दाण्डिक तलवार (punitive sword) के बिना शापक वर्ग जिदानही रह सकते थे।

राजमीतिक सत्ना ने साधन में रूप म राज्यसत्ता नी नई लाक्षणिक विशेषताएँ हैं। वह मासन वय द्वारा नायम की गयी सस्याओं की एक ऐसी स्यवस्या होती है जिमम अमिनक नमजारियो, अफ्सरा, विद्यायमा, विभीता, मिनिस्टरो पायाधीता पुल्मियोंना सैनिया, आदि की एक ऐसी मेना होती है जिसमा नाम भाषण करने वाल अस्प्यत की रक्षा और रखवाली करना होता है। उसके पूरे दिशाल बांचे ने अन्यर नमजारिया और अफसरा का एक जिटल सीनी पर सीदी (Interactional) वाला जाल फैला होता है। उसकी यह स्ववस्था जसे एक आयम की तरह उस समाज के सामाजिक बांचे को सांक साफ उमार कर सामने रख देती है। उदाहरण के जिए पूजीवादी समाज के यह रूप पूजीवादी राज्य रेसी स्थित म होता है कि उत्वादन और राज्यस्था की वह अपन हुक्स के अनुसार मजालित कर मकता है। मामतवादी व्यवस्था म उत्पादन और राज्य दोनों पर भूम्यामी (जमीडार-तालुक बार) शासन करते थे। माति पूजें के स्स में जार सबसे बडा भूस्यामी भी था।

किसी भी राज्यसत्ता की श्रृलभूत विशेषता सवमाधारण से उसका विलगाव हाती है। लेनिन न लिखा था कि राज्यसत्ता,

'हमेशा से एक ऐसा यज रही है जो समाज से वाहर रहता था धौर जिसम ऐस लीगो का एव दल होता था जो केवल, अपवा लगमग केवल, अपवा मुन्य रूप से, शासन का का का करते थें । जनता शासिता और शासन करने के काम क कि विश्व ना भा का शासितां और उन लोगों म बेट जाती है जो समाज से जरत उठ जाते हैं और शासन राज्य विशायत कहलाते हैं । इस यज के पास, इसरा पर हुक्मत करने वाले तोगों के इस दल के पास, हमेशा चोर जववस्ती करने ने लिए शक्ति के न्यूल साधन होते हैं जनता के ऊपर की जाने वाली यह हिंसा चाटे आदिमना लीन गड़ा ने द्वारा की जाय, चाहे दास प्रथा में युग के अधिक परिमाजित किसम के हिंग्यारों ने द्वारा, चाहे उन आन्नेय अस्तो (बहुना रापिकना, आदि) के द्वारा जिनना मध्यकाल से आदिमांत्र हुआ था, और चाहे, कन्म म, आज ने आधुनिक उन हिंयारा के द्वारा जा वीसवी यातारों के प्राविध्य चमत्वार हु और पूरे तोर से आधुनिक प्रीद्योगिनी ने नेवोनतम उपविध्या पर आधारित हैं इससे उसकी अस्तियत म कोई एक नहीं पदता ।" के सिह्यां पर आधारित हैं इससे उसकी अस्तियत म कोई एक नहीं पदता ।" का

^{*} बी॰ बाई॰ लेनिन, सम्पूण ग्रम्यावली, खण्ड २६, पृष्ठ ४७७ ७८ । ~स०

२२<] [मावसवादी दशन

राज्यस ता की असलियत उसके मुख्य अ दक्ती और बाहरी (राज्यि शीर अ तरिष्ट्रीय अपूर कार्या स जाहिर होती है। उसके मुख्य काम अ दक्ती (यानी राज्यीय क्षेत्र से) होते है और ये काम ही वैदीणक मेंन से किये जाने वाले उसके सुप्य काम के रूप को तै करते हैं। राज्यसत्ता के का दर वाले काम राज्य सत्ता के वर्ग चरित को प्रकट कर रहे हैं और वे उसकी परेषू (राष्ट्रीय) मीतियों में ही मितिहत होते हैं। शोषण करने वाले समाजा से राज्यसत्ता के का दक्त के वाह की काम म सबस महत्वपूण काम अम्बाबीय जनता को बयाये प्रवास होता है। ठीक कहा जाय ता राज्यसत्ता सवस्त्व या हियारव व लागों का एक ऐसा दल होती है जा, जनता से अलग रहकर, उसकं ऊपर हुक्स करती है। राज्यमत्ता दोनों ही तरह से काम करती हैं — युनी हिया के माध्यम से और गिरजायां और स्कूलों के माध्यम से, आध्यातिक अववा सदानिक दन से समयान-दुसान के सहस्त्व को आधुनिक पूजीवादी राज्यों म मेहनतकक जनता को प्रवार के विस्तृत और पचीदा जाल के जिए सैदातिक असद में बाध रखा जाता है, अखदारों, रहियों, सिनेमा, टलीविजन, चियेटर साहित्य आदि के मामजल क जिर्पा से ते विस्तृत और पचीदा जाल के जिएए सैदातिक असद में स्वाध रखा जाता है।

राज्यसता ना मुख्य काम उत्पादन के तत्कालान सम्ब हो को सुद्ध बनाना और विकसित करना होता है। इसलिए समाज ने आधिक जीवन म भी वह एक महत्वपूण भूमिना अदा करती है। प्राचीन काल तक में राज्यसता सिचाई व्यवस्था के निर्माण काय नी, सडका, नहरी, सावजनिक इमारता, आदि क निर्माण नाम नी दल रेल करती थी।

राज्यसत्ता के काय कलायों के अत्वगत आन वाले विभिन्न काम और सेल सान्तिक रूप से अलग—अलग नृती बेंटे होते । उनक बीच उनको जोडकर राजन वाली एक बुनियादी आत्वरिक एकता हाती है। पर तु राज्यमत्ता की भुजाएँ कवल एक निश्चित भौगोनिक क्षेत्र के अवर ही फैली रहती है। विवशे हमना से इस सेल की रक्षा करना राज्यसत्ता की विभावरारी होती है। विशे राज्यसत्ता की विभावरारी होती है। विशे राज्यसत्ता की विभावरारी होती है। विशे राज्यसत्ता के बाहरी (अत्वर्गाष्ट्रीय) काम उसकी वैदेशिक नीति तथा राजनियक गतिविधिया ने साध्यम संप्राट होते हैं। उसके बाहरी (अत्वर्गाष्ट्रीय) काम सहित अलि वर्षा अपन वर्षा हो। (अत्वर्गाष्ट्रीय) कामों सही निकलत है और वे उन्हों को आग बढ़ात है।

नानून और राज्य में बीच एक अटूट सम्बच हाता है। सामाजिन वधन स्या नियदण ने बिना मानव समाज को क्रम्पना नहीं को जा सकती। निर् वधनो (मा बाध्यताओ) के रूप अलग अलग होते हैं। बाध्य करन की राज्य की प्रायना स लेकर, भीत की सजा तक हो सकते हैं। बाध्य करन की राज्य की स्ववस्था म फीज, पुलिस, अभियाक्ता अधिकारी, अदालतें और जेलें, आदि सभी
साधन हात हैं। जीवन ने आधिक, सामाजिन, राजनीतिक तथा अय क्षेत्रा म
जनता ने सीच आपम म जो बुनियादी मम्ब न होते है राज्य उही को कामूनी
जामा पहना रेता है और फिर व आचरण ने अनिवास मानदण्ड बन जात है।
मजा का भय दिप्पलावर लागा ना ऐसे काम करन से राक दिया जाता है जो
उस बक्त की सामाजिक व्यवस्था क हिता ने खिलाफ हात ह, और राज्य लोगो
को उन्हीं कामा का करन की अनुमति देता है जो सासक वम के हिता ने अनुकूल
होते हैं।

कानून सावजनिक जाचारण के राज्य द्वारा स्थापित और स्थोहत किये गये भानदण्डो को नियंतित करने का एक सायन है, और जनका जद्देश तरकालीन समाज की आधियः, सामग्रीक और राजनीतिक श्यवस्था को पुरक्षित रखना होता है। सक्षेप मे, बहु शासक यथ की इच्छा का कानूनी बना विया गया इव होता है।

राजनीतिक ब्यनस्था के एक जन के रूप म कानून राज्यअनुमोदित और राज्य द्वारा रक्षित दोनो हात है। वे राज्य की इच्छा की अभिव्यक्ति होते हैं 'क्नी', जैसा कि लेनिन न लिखा था, "शब्द 'इच्छा' एक खोखती ब्यनि है।"

लेनिन ने आगे कहाचाकि, " एक ऐसे यह के बिनाजो कानून के नियमाकापालन करवासके—कानून कुछ महत्य नहीं रखते "**

और दूसरी तरफ, अपने कार्यों को पूरा करत समय राज्य अपराध को, अयात, ऐसी हरनतो नो जिह कानून न सावजनिक रूप से खतरनाक हरनतें परार द दिया है, रोजने और दबाने के सम्बन्ध में राज्य द्वारा स्थापित निये गये कानूनी मानदण्डो पर ही निभर करता है।

राज्यसत्ता की ही तरह कानून (law) भी हमेथा से नहीं मौजूद रहा है। आिन्मकातीन सामुदायिक समाज के साम्रजनिक जीवन म जो ध्यवस्था होती दी उसे आलत वी शास्ति, रीति रिवाजा और परपराओं की सहायता से तथा उन ज्येष्ट लागों तथा नवीलाई परिपदों के नैतिक सत्ताधिकार की सहायता से कामम रक्षा जाता था—जो समाज क सभी सदस्य के साम्य म हिनो के प्रतिनिधित्य करते थे। लेकिन ज्यो ही समाज विरोधी हित रक्षने वाले वर्गों म बेट गया त्यो ही रीति रिवाजों ने लिए मानवीय आचरण का विनिधित्त करता सम्मय नहीं रह गया। अच्छे और बुदे, सही और गलत, यायपूर्ण और अन्याय-

^{*} वी • बाई • लेनिन, सम्पूण ग्र थावली, खण्ड २४, पृष्ठ ६ • । --स •

^{**} वही, पृष्ठ ४७१। -स॰

२३०] [मानमवादी न्यान

पूण की घारणाएँ अलग-अलग वर्षों के लिए अलग अल्प हो गयी। समाज के वर्षों म बेंट जाने और राज्यसत्ता के पैदा हो जाने के बाद आवरण के बाह्य (कानूमी) निषमों का बनाया जाना वावश्यक हा गया।

सम्पत्ति, परिवार तथा अ य सम्ब धा को विनियमित करने वाल कानूना ने बिना बग सवाज जि दा नहीं रह सनता। शासक वग अपनी इच्छा को, "राज्यसत्ता नी इच्छा कं रूप म साजजिनक अधिव्यक्ति ना, कानून का , रूप देने की नोशिश नरता है।" अपन विभिन्न-पर्यास्त्रयोग, कानूनी तथा स म तलो के जरिए राज्य अपने कानूनों क नाली ताडन वाले को इस बात ने जिए मजबूर कर देता है कि वह जनका पालन करे, और जब वह ऐसा नहीं करता तब वह (राज्य) उसके अपराध कं स्वक्ष्य के अनुसार उसको प्रशासकीम या सम्पत्ति सम्ब बी सजा दता है, अयवा उस व द करन जल म डाल देता है।

राज्यसत्ता और राजनीतिक शासन की मूल किस्मे

निस्स देह, राज्यसत्ता के अनेन कप हात है। यहा तन वि जब दास प्रया थी तम भी सबस जनत, सुसस्कृत और सुसम्प दशा म, विश्वप क्य से प्राचीन पूनान और राम म भी, राज्यसत्ता व भिन-निन्न क्य थे। राजत त्र (monarchy) और गणतन (republic) के बीच सबप्रथम प्राचीनकास में ही भेद किया गया था-उसी तरह जिस तरह वि जनतन (democracy) और सिभजारत तन (aristocracy) के बीच भेद किया गया था। राजतन में एक ध्यक्ति का शासन होता है, गणतम म एक पुना हुई परिपद शासन करती है, अभिजारत तम स अपेसाकृत एक छोटे-म अस्पणत का शासन होता है, और जनतन में आम जनता का शासन । किन्तु, यथि दास समाज के बार भी ये तमाम भेद मौजूद वे पत्तु राज्यसत्ता, चाह खखका रूप एकतनदादी रही हा चाहे गणतनवादी, चाह अभिजात त तनादी या जनतनवादी-वामा का शासकी भी ही राज्यस्ता रहती थी।

राज्यसत्ताओं ने बीच भेद इस चीच ने आधार पर निया जाता है नि वे निन सामाजित वर्गों को खेबा करती है और कैसी आधिक व्यवस्थाओं पर आधारित होती है। बुनियानी तौर से शापण पर आधारित राज्यसत्ताएँ तीन प्रचार नी हुई हैं, दासा के माजिनो नी, साम ती और पूजीवादी।

^{*} काल भावत और फ्रोडरिक एगेस्स, जमन विचारपारा, मास्ना, १६६८, पट ३६६ 1-स॰

आदिमकालीन सामुदायिक समाज म जनताविक शासन होता था। उसे ज्वस्ट कागा की परिपर्द, जनता की महासभाएँ तथा परिपर्द, लादि चलाती थी। समाज का पहला वम विभाजन दास के मालिका और दाशा के बीच हुआ था। इसन वाद ही, स्वाधीन नागरिक (गानी दाशा क मालिक-freemen) भनी और गरीब क दा हिस्सा में बट गये। दाशों का (प्रारम्भ म) और, वाद म, काम नरत न ज स्वाधीन लोगा भी आवादी के एक अच्छे दाश हिस्से का, कथीन बनाय रखन क लिए दास के मालिका की राज्यसत्ता की आवश्यकता हुई थी। दास प्रया के बात की राज्यसत्ता को शावश्यकता हुई थी। दास प्रया के बात की राज्यसत्ता आ के स्वच्छा दाशा के साथना के तिजी स्वाधित तथा दाशा के प्रारम्भ थी। दास के मालिका के तानायाही (dictatorship) होती थी। दास राज्योतिक जीवन म काई हिस्सा नहीं लेत थे, जनका किसी भी प्रकार के राज्यसत्ता का वासा के स्वच्या का स्वाधी हत्य थी। वास राज्योतिक अथवा काम्नी अधिकार नहीं प्रारप थे।

दास समाज का कानून अधिजात्य वय के सासन और विशेषाधिकारा की, दासा और गराब काशीन नागरिकों के शायण की, खुल तीर से रक्षा करता या और उन्हें विचित उहराता था। वाद्या की हर प्रकार के नागरिक अधिकारा स वह विचित रखता था। उदाहरण के लिए, बुनानी और रोमन कानून के अतगत सासे के माणिका की इत्या के छिए नोई सब्दा नहीं दो जाती थी, इसिलए दासों के माणिका की उह पूरी पूठ थी। बहुत बाद म, दासों के माणिका के खिलाफ एक कर इत्या कि बाद और दास प्रधा की कवल आखिरी अवस्थाओं में ही, कानूनी दस्तावजा में यह बात कही जान लगी थीं कि दासा की हरता करना विचत है। राज्यसत्ता की ही तरह कानून का भी लक्ष्य सुक्ताया निजी सम्परित की उन लोगा से हिफाजत करना होता था जिनके पास कोई सम्परित नहीं थी। प्राचीन काल के सबसे क्रूर कानून वे थे जिनका सम्ब य निजी सम्परित की रक्षा

दासा क मारिका की राज्यसता की जगह साम ती राज्यसता क ली थी। अग्रवादी बढ गयी थी और साम जिक आधिक सम्बद्ध अधिक जटिल हो गय थ इसलिए साम ती राज्यसता के अवगत शासन करने के लिए और भी अतक तथा और भी जटिल सस्याओं की स्थापना की गयी, जेला की तादाद बढाई गयी, और फोज तथा पुलिस की शवित को मजबूत किया गया। साम तवाद की प्रारंभिक अबस्याओं में एक से से अवह स्वतंत्र छोटी-छोटी जागीरा, जमीदारियों और इलाका तक फैला रहता था। कि पुलायिक विकास की मारित स्वार्थ की स्वतंत्र स्वतंत्र से अवह स्वतंत्र छोटी-छोटी जागीरा, जमीदारियों और इलाका तक फैला रहता था। कि तु आधिक विकास की माँग के अनुसार, राजाओं और जारों की ताकन धीरे धीर बढ़नी

२३२] [माननवादी दशन

गयो और आगोरदारा, डमुना और वाउष्टा वी गवित घटती गयी। मामनी राज्य सद एव ही विस्म के थे~ने मब सामाती मवार्थों की सामाशाहियां थे।

साम ती राज्य विसाना वो जमीदारा वी जमीना ने नाम बोध वर रखता था। जा लोग जनन लिए नाम नरन स इनार नरत वे उह निममता में यह दण्ड देता था। साम नी नानून म भूनवायी (जमीदार) ना अपन मजदूरा को खरीता और तवा नी पूरी छूट थी। जम इस बात का भी हन या कि वह उनसे मुप्त पाम नराये। विसाना में जनमा नाई नागरिक अधिवार नर्ध ध- प्रशासन कि मूनवामी नी अनुमति वा विना वे न सादी वर सचत थे, न काइ सम्बान भिम्म प्राचीम प्राची सम्बान वे न सादी वर सचत थे, न काइ सम्बान भी प्राचीन अध्या भूमि परीह समन्ते थे।

पूत्रीवादी राज्य ना उदय ऐतिहासिन रूप से प्रयनि नी दिणा म एक बहुत बडा भदम था, लम्बी छनान था। सामनी राज्य ने मुनाबस म पूत्रीदादी राज्य-अपित पूजीपति वग नी तानाशाही, एन नय, अपरिमित रूप स अधिर प्राप्त-अपित पूजीपति वग वो। पूजीबादी राज्य म जागीरा को सरम करने सनमाजिन विभाजन को मिटा दिया गया। इसने असावा, उपादन के पूजीबादी तरों में है कि सस वा ता वा स समाय म मुक्त प्रतियागिता ना राज्य हो, इसनिए उसना यह भी तकाखा था कि सानून की नखर म सम लोग वरावर मानून की नखर म सम

राज्य की सता थ सम्ब प्र म पुक्तनी अधिकारी की जयह पूकीबाद म चुनाव के अधिकारा की स्थापना की । उसने कहा कि चून जावर काग राज्य में प्रमुख स्थाने पर पहुँच सकते हैं। सामतवाद के अत्याद उरपीकित कानों के राजनीतिक अधिकारों पर खबरता प्रतिव प्र से हुए में, कि चू पूजीबाद के अत्याद लोगों को औपचारिक रूप में कानूनी अधिकार तथा राज्य-सत्ता का मचावन करन वानी परिपदा म चुनावा म आग कन का हुए ग्रान्त हा गया। सत्ता ने सिए सपय करते समय पूजीवित वय को माम ती निरहुणता तथा सबच्छेपारिता के विरुद्ध और व्यक्ति के उपवादी जनतातिक सिद्ध की वाम तथा प्राप्त हो जाना तथा अनतातिक सिद्ध को साम तथा अनता कि साम प्राप्त हो साम तथा जनता कि साम प्रप्त का सामानता और जनता कि साम कि सिद्धानों का, तथा जनता की ममुसता के विद्धान का एलान विद्या। पूजीपति वय की राजनीतिक विचारधार म मनुस्य वार नागरिक के रूप में व्यक्ति के अधिवारों की हिमायत की गयी। साम ही माय किना कि अथवार के, पूजीवादी घोषणाओं और मविधानों ने पूजीवारी पंजी ममपित तथा आधिक अध्यानवा की भी पूरी वरह हिमायत कीर रखा की। पूजीवारी राज्य क्षाम की श्री पर हिमायत की शान की विद्या पर ही विभेषता यह

यी कि वह सकेंद्रित था। इस प्रकार, पूजीवादी राज्य राष्ट्रीय जीवन का केद्र बन गया। वह राष्ट्रीय जीवन के सभी परियतनों को प्रतिथिम्बित करने लगा।

पजीवादी कानून पूजीवादी सम्पत्ति की रक्षा करने तथा मखदूरी के कार्ति-बारी बादोलनो को कुचलकर मोल मजदूरी के बोपण को बनाये रखने की दृष्टि से बनाया गया था। प्रजीवाद ने एलान किया कि कानुन की नज़र महर एक बराबर है। सावभौमिन स्वतत्रता का भी उसने एलान निया। पर तू, "समान अधिकारी" तथा "सावजनिक स्वतन्नता", आदि की जिन घोषणाओ का पजीबादी राज्यों के सविधाना में समावेश किया गया था वे, वास्तव में, माझ क्षीपचारिक थी और पूजीपति वग की वास्तविक तानाशाही पर पर्दा डालने का काम करती थी। पजीवादी वानुनी, नियमी, प्रतिब धा, आदि के सग्रह क रूप मे पुजीवादी कानुन का लक्ष्य यह या कि करोडा गरीब और सम्पत्ति विहीन लोगो की लट-लसाट वे आधार पर पूजीपति वग के लिए असीमित धन कमाने की गार टी कर दी जाय । दूसरी तरफ, जैसा कि लेनिन ने बतलाया था, मानवजाति में लिए पूजीबादी अवस्था से गुजरना अनिवास था। और, यह केवल पूजीबाद ही या जिसने, अपनी शहरी संस्कृति और सम्यता की भदद से, संबहारा लोगो के उत्पीडित वग का इस बात की चेतना प्रदान की थी कि उसका अपना शलग एक यग है। पूजीवाद ने ही उन्ह इस बात की चेतना दी यी कि वे समाजवादी पार्टियो का तथा एक विश्वव्यापी मजदूर आ दोलन का निर्माण करें और उनके माध्यम से जन-समर्पी का सबेत रूप से नेतृत्व करें। चुनावा तथा भाम ससद-बाद की मशीनरी अगर न होती तो मजदूर बग इतनी प्रगति न कर सकता ।

समाजवादी राज्य सिद्धातत ऐतिहासिक रूप से एक नये प्रकार का राज्य है। वह मनुष्य द्वारा मनुष्य के शीयण का अत करने तथा एक ऐसे वर्ग विहीन कम्युनिस्ट समाज का निर्माण करने का एक साधन है जिसम येहनतकण लोग ही गासक होते हैं। अत समाजवादी कानून हीनवादी तीर से पूजीवादी कानून से मिन होता है। यह सच्चे यानववाद की भावना से सबरेज होता है। मानव समाज के इतिहास का सबसे अधिक जनवादी राज्य होने की वजह से वह (वामी समाजवादी राज्य) सम्पूण जनता की इच्छा नी अधिवात करता है आधिक तथा जग सामाजिक सम्बाधा नो विनियमित करता है समाजवादी ज्वस्था को हिकाजत करता है, नागरिका के अधिकारा और बत यो नो निर्धारित वरता है, तथा सावजनिक और व्यक्तिगत दोनो प्रकार की सम्पत्ति की रक्षा करता है।

राज्यसरता (या राज्य) भी बुनियादी किस्मी का हमने एक सक्षिप्त सर्वेक्षण किया, किन्तु बीच के किस्म की भी राज्यसत्ताएँ होती है। उनकी वर्गीय २३४] [मान्सवादी दश्चन

बनावट (सरचना) पचीदा होती है। कभी नभी दो वर्गो की मैती की बुनिवाद पर भी राज्य बने हैं। चहाहरण ने लिए १८८६ नी क्षांति के वाद, जमनी में यूजीपति वस तथा भूस्वामियों वा मिला जुला राज्य नायम हुबा था। ममाजवादी राज्य ने स्थापना से पहले बहुत वार जनता ने बनत न्न (भेपुत्स बेमोकेसी), अथवा राष्ट्रीय जनता (वेसनल डेमोक्रेसी) का राज्य बनता है। लेनिन ने इस सम्मावना को माना था कि ऐसे देशा में जिनमें पूजीबाद के विवास ना स्तर सीचा है, जनता के (पर समाजवादी नही) राज्य बन सकने हैं। उनका बहुता था कि ऐसे राज्यों से बीचाँ का, अधिनायक्रव होगा। ऐसे राज्यों से नेतृत्वकारी भूमिका अबहुर वस अदा करेगा। बाद के हिता से सिव्य कर दिया है कि लेनिन नी यह बात सही थी।

इतिहास की प्रयक्ति के साथ साथ राज्यसक्ता (राज्य) के सम्ब में मायनवादी विनिनवादी सिद्धात भी अधिक समुद्ध वना है। उदाहरण व विए, द्वितीय धिवसुद्ध के दौरान तथा युद्ध के बाद के प्रारम्भिक वर्षों में, कई गोरोपीय तथा एशियाई देशों में हुई कालिया के फलस्वरूप, एक तथे प्रकार कराज्य का-जाविकांव हुआ था। यह राज्य तमाम क्रांतिकारी वना बातिकारी जनवादी राज्य है जिससे मजदूर वग अप सब वर्गों की रहुमाई करता है। जनता के ऐसे जनवादी राज्यों ने इवारेवार पूजी ने शावन को सत्य कर वर्गों की रहुमाई करता है। जनता के ऐसे जनवादी राज्यों ने इवारेवार पूजी ने शावन को सत्य कर दिया और सामाजिक जीवन का जनवादीकरण किया। इस विद्वात के आधार पर कि जमीन जोतने वासे की उसम भूमि सुधार किये, जयोग, यातायात और विल्त के सेल में जन सब चीवा का उसने राष्ट्रीयकरण कर दिया जिनके जरिए वह इनना नियम्सण और निवर्षण कर वर सकता या और वर्षों राज्यसता का एस ने याता तक क्षांपित किया।

सर्वाधिक सम्भावना यह है कि वे देश जो पूजीवादी अवस्था से नहीं गृडों है और जिहोन अपनी मुक्ति के बाद स्वनत विकास का रास्ता ग्रहण कर सिवा है, अपने यहा राष्ट्रीय जनतल के राज्य स्थापित करेंग । इस बात का कम्मुनिस्ट और मजदूर पार्टिया ने प्रतिनिधिया की अत्तर्राष्ट्रीय बैठको म बारस्वार स्पष्ट स्थिया गया है। साविथन सम की कम्मुनिस्ट पार्टी क कायक्रमा म भी इनका बात कही गयी है।

वतमान मुग भ बन्त से देश इस स्थिति में हैं कि राष्ट्रीय जनतन ने एक स्वनत राज्य की वे अपने यहा स्थापना कर में, अर्थान ऐसे एक राज्य की स्थापना कर में जो जनकी राजनीतिक और आधिक आखादी की स्ट कर हिमाउत करें, साम्राज्यवाद और फीजी गुटा का विराध करें, अपने राज्य की स मुख्य के बढ़हा के बनाये जान सथा उपनिवणवाद के नय रूपा तथा साम्राजी पूजी क प्रवेश करने का विरोध करें—ऐसे राज्य की जो शासन के निरकुश तरीको को नामजूर करके जनता के लिए क्यापक जनवादी अधिकारो और स्वतवताओं की (भाषण देने, अलबार छापने, मीटिंग और प्रदश्न करने की स्वतवताओं की) तथा राजनीतिक पाटिया और सावजीतक सगठत बनान के अधिकार और आजनीत की गारण्टी कर, राज्य की गीति निर्धारण के काय म जनता की सलाह से और भूमि सुधारो को लागू करने तथा जग्य जनवादी और सामाजिक परि-वत्तों के लिए काम करने का जनता को मौका दे। राष्ट्रीय जनतव के ऐसे राज्य यक्ति वित्व करके, सामाजिक प्रति के बाग पर तेजी स आगे वढ सकते हैं और शांति तथा उपनिवेशवाद के पूज उम्मूलन के विश्व व्यापी सथय मे सिक्रिय भूमिका अवा कर सकते हैं।

राज्यसत्ता की मूं किस्मी का सिंहावनीकन कर लेन ने बाद अब हम राज्यसत्ता सथा राजनीतिक सासम के निभिन्न क्यों पर, वर्षान्, सासन क्यक्स्या के निभिन्न क्यो पर निचार करेंगे। शासन व्यवस्था के मुख्यत्या दा कर होते है एकराजतन प्रकारिक का (राजा, सम्राट, जार, आदि का) आम तौर से आनुवाक (पुक्तेनी) शासन (सीमिन या असीमिन) होता है। उदाहरण ने निए, जारशाही क्स मे एक असीमिन निरकुष एकराजतवाबी सासन था। वार स्वय ही नय कानून बनाना था, अकसरों की नियुक्त करता था और उनकी निगरानी करता था। गणतल जुनी हुंद सस्थाओं के द्वारा सरकार चलाता है।

कि तुराज्यसत्ता ने रूपो ने अतगत केवल उसप वासन का रप (form) ही नहीं आता, वयोकि एकराजदात और यणतत भी अनक प्रकार के हुए हैं। इसिलए, जब राज्यसत्ता के रूप नी बात की आज तब आवश्यक होता है निंवल शासन के रूप की हो नहीं, बल्कि उसकी राजनीतिक शासन प्रणाशी को भी घ्यान म रखा जाय। उसकी शासन प्रणाशी जनतातिक हो सबती है, अथवा गैर जनतातिक। यह चीज इम बात पर निभर करगी कि समाज पर हुकूमत करने ने लिए वह किन तरीका का इस्तेमाल करती है। शासन का एक ही रूप हुकूमत करने के विलक्षत एक दूसरे के विराधी तरीका का इस्तमाल कर सकता है। उदाहरण के लिए, पूजीपति वय ससदीम जनता प्रकारीका के स्वतान कर सकता है। उदाहरण के लिए, पूजीपति वय ससदीम जनता प्रकारीका को शासन कराया प्रतिक्रमावादी शक्तिया की आतक-वादी तानाशाही होता है। वह (यानी फासिज्म) तानाशाही शा सबसे नन रूप होता है। उसके अत्रव जा राजकीय यत बहुन भारी शीर म्यानक होता है। उसके अत्रव जा राजकीय यत बहुन भारी शीर म्यानक

२३६] । मानसवादी दशन

आकार ग्रहण कर लेता है। उसकी शक्त एक ऐसे पिरामिङ-जसी बन जाती है जिसकी चोटी पर केवल एक व्यक्ति बैठा होता है।

जनत त्र, जिसका एक लम्बा इतिहास है, राजनीय शासन का एक ऐसा तरीवा है जो इस सिद्धा त का अनुसरण करता है कि अल्पमत बहुमत वे अधीन है। इसमे तमाम फैसले बहुमत द्वारा लिये जाते हैं, वि तु अल्पमत के अधिवारों का सम्मान किया जाता है।

इस प्रकार, वर्गीय दानाशाहियो (class dictatorships)
राज्यसत्ता के एक ही ढांचे के बदर अलग-अलग अनक तरीकों से कायम की
गयी है। लेनिन ने नाट किया था कि दाखा के स्वामित्व पर आधारित राज्या
(slave owning states) के भी सासन के भिन्न भिन्न क्ल के। उनम स
कुछ राज्यों के शासन एक्तववादी और निरकुश थे, दूसरों के गणतवादीर थ
जिमने चुनी हुई सरकार काम करती थी। इसक अलाबा, जनमें से कुछ के
सामन जनतवादी ने जा बहुमत की राय के आधार पर काम करते थे। इस
समा विभिन्नता के बावजूद, ये कारे राज्य दाना के मालिका के राज्य थे।

साम ती राज्य (feudal states) अधिका जात्या एकतल वादी ही होते थे। तकिन साम ती गणतल (feudal republics) भी हुए हैं—सामतन वाद के एसे स्वायत्त (self governing) नगर जि हान साम ती प्रभुजा के यामन से अपने को मुक्त कर लिया था और जो अपना काम काज चुनी हुई सस्याओं के हारा चलाते थे। इस तरह, लीयण पर आधारित फिन फिन प्रकार के राज्या के लाता के क्या एक ही तरह के हो सक्य है। उदाहरण के लिए, द्वास प्रया और पूजीबाद दोनों के अत्यत जनतल क्यम क्या किय जा सकत हैं। इसके अलावा, जैसा कि हम जानत हैं, तरह तरह की शासन प्रणालिया के साथ पूजीबादी एकराजल (monarchies) भी होत है।

पूजीवादी जनतन्त्र का सार तत्व

जनत ज के बारे से बात करते समय पूजीवादी सिदा तकार अवसर यह दावा करत हैं कि जहा जनतन्त्र है वहा राज्य का चरित्र वगवादी नहीं हो सकता जनता जिक राज्य तो अनिवाय रूप से पूर समाज के हितों की नुमा-इटगी करता है! वया यह सच है?

पूजीवारी क्रांतिया ने मुन में पूजीपति वग जब सत्ता के लिए सधप कर रहा या तब उसने स्वतत्तता, समानता तथा भाईचार के उदात्त नारे लगाव ये बीर, निस्स देह, प्रारम्भ में पूजीवादी राज्य था भी प्रमतिशील उसन उत्पादन के उप्रत सम्मधों की स्थापना नरने में मदद नी थी। परन्तु, पूजीबाद के उदय काल म भी, जबकि वह सबसे अधिक जनतीतिक था, पूजीवादी राज्य वास्तद म जरा भी जनतातिक नही था। वास्तव मे, वह केवल पूजीवित वग ने लिए जनतात्र था और समाज के उत्पीडित वर्गों के लिए तानाशाही। लिनन ने कहा या वि

"खरूरी नहीं है वि तानाशाही का मतलब यह हो कि जो वा दूसरे वर्गों पर तानाशाही कायम किये हुए है उसके लिए भी जनतन्न वा ताता हो जाय, विन्तु उसका मतलब यह खरूर है कि जिस वग के करर, या जिसके विरुद्ध, तानाशाही का इस्तेमारू किया जाता है उसके लिए जनतन्न का पालमा हो जाता है (अथवा उस पर आरी प्रतिबच्ध सग जाते हैं और यह भी उसके खारमे वा हो एक रूप होगा है)।"

पूजीवादी जनतल के प्रतिबधित (restricted) स्वरूप को अब साम्राज्यवाद न बहुत स्पष्ट कर दिया है। प्रव इजारदारी पूजीवाद न विकसित होक्र जब साम्राज्यवाद का रूप प्रहुण किया तब उसके उनरी डीवे म जो परिस्तत हुए ये उनकी तरफ लेनिन ने क्यान दिलाया था। उन्होन बतलाया था कि इजारेदारी के हाथ में जब आधिक सत्ता अत्यक्षिक सके द्वित हो गयी तब उहीन राजनीतिक सत्ता पर भी कब्बा करने के प्रयास गुरू कर दिये जिससे कि सम्प्रा राजतन्त्र को अपने अधीन बनाकर उसका वे अपन हितो और इच्छाआ के अनुक इस्तेमान कर सकें। वेतन ने निल्ला था कि

"ऐसा एक भी राज्य नहीं है, वह चाहे जिनता जनताजिक हो, जिसक् सर्विधान म इस बात की गुजायश या आरक्षण न हो कि अनर मजदूर 'साक्यिनक अवस्था का उल्लेशन करें' और अगर शोधित क्या वास्नव मे सासता की अपनी स्थित का 'उल्लेशन करें' तथा गैर साम की तरह आचरण करने की कीशिश करें तो पूजीपति कम उन मजदूरा क खिलाफ कीजा को भेज सके, मार्गल लॉ की पायणा कर सने तथा अन्य करन उठा सन। "**

पुत्रीवाद की साम्राज्यवादी अवस्था मे प्रवेश करन स उसक अनींबरोध जब तीत्र होन लग और नातिकारी मजदूर वग तथा राष्ट्रीय आजादी व आदोलन बढन लगे तब पूजीवादी राज्य भी तेजी से प्रतिक्रिवाद की तरफ मुदा। लेनिन गया ही नही कहा था कि, 'जनताज मुक्त प्रतियोगिना के समस्प होना है। (और) राजनीतिक प्रतिक्रियाबाद इजारेदारी के समस्प।' ***

^{*} बी॰ आई॰ लेनिन, सम्यूण स्थावसी, खण्ड १८, पृष्ठ २३५। -म०

^{**} बी॰ माई॰ सनिन, सम्पूण ग्र**ायावसी**, सण्ड २८, पृष्ठ २९९ ।—स॰

^{***} वी॰ वाई॰ सेनिन, सम्युण धम्यावली, सण्ड २३, पृथ्ठ ४३।-स•

२३८] [मानसवादी दशन

पूजीवादी जनतब ने सारे सकरे दायरे के बावजूद, असीत काल मे पूजीदादी राज्य सामाजिन प्रगति को प्रोत्साहन देता था, निन्तु अब वह प्रगति के माग का मुख्य रोडा वन गया है—नयोकि बुढ़े पूजीपित वग ने अपनी युवा अवस्था ने जनवादी आदशों नो बहुत दिन पहले ही तिलाजित दे दी थी।

लेनिन ने महा या कि साझाज्यवाद युद्ध प्रतितियावाद है—विशेष हम से राजनीतिक तोल म । लेनिन को मृत्यु के बाद पूजीवादी राज्या का जो रप सामन आया है उसन उनकी बात की सञ्चाई को पूरे तौर से सिद्ध कर दिया है। पूजीवारी राज्या ने सिवधानों म अनेक स्वतलताला और अधिकारों का वज किया जाता है और वहा जाता है कि उनके अत्वतत नागरिकों को वस प्राप्त होते हैं वालिग मताधिकार, मुक्त चुनाव, बोलने को आजादों, अलबार निकालने नी आजादों आदि आदि सब चौजें, उनके कथनानुसार, नागरिकां को उक्त सिवधानों ने अ तगत प्राप्त होती हैं। कि तु, दास्तव से, ये मैचल सुदर कावह ही जाने पर्से ने पीछ पूजीवादी समाज के अवर के जीवन नी असिवित

मृद्ध औपचारिक दिष्ट से भी देखा खाय तब भी पूजीवादी जनत ज्ञ जत्य धिक मीमावद (restricted) होना है। अधिकारों के सन्व ध म जो राष्टीय और नस्ती असमानताएँ पूजीवादी समाज म पायी जाती हैं उह पूजीवादी सिमाज म पायी जाती हैं उह पूजीवादी सिमाज म अधिकारों के साम्यता देकर कानूनी जामा पहना दर्ज हैं। कुछ पूजीवादी दणी में महिलाओं को बाद देने का अधिकार नहीं है। इसरे देशा में बोट का अधिकार प्राप्त करने के बिद्द खिक उन्न तथा सम्पत्ति की मार्ते पूरी करनी पहनी है। आखिर वह जनप्रिय शासन किम प्रकार का हो मकता है जिसमे जि नाधारण आग चुनावो तथा मन गणमाओं के अवसर पर धोट देन के अलावा और कुछ नहीं कर सकते, और जिसस उनने पास नतीं कोई साम्याजिक मम्पति हाती है और न अथ व्यवस्था के मायानम में जनका कोई साम्याजिक मम्पति हाती है और न अथ व्यवस्था ने सायान में उनका कोई साम्याजिक मम्पति हाती है और न अथ व्यवस्था ने सायान में उनका कोई साम्याजिक मम्पति हाती है और न अथ व्यवस्था ने सायान में उनका

'तर नुछ वर्षों न बाद एक बार यह तै नर दना कि सासक वग की कीन मा सदस्य मनन वे भाष्ट्रम से जनता नो दबाने और कुचनन का काम करेगा—पूनीबादी मखदबाद वा यही बास्त्रिक सार-तत्व है वेचन ससदीय मदैगानिक एकन्यानत्वत्र वे क्षत्रित नहीं, बरिक सबस अधिक जनता बिक गणतादा के जनगन भी।' क

बी॰ याई॰ निन, सम्पूर्ण प्राचावसी सण्ड २५, पृष्ठ ४२२ २३ ।–स॰

वेकार धादमों की मुसीबत भरी जि दगी को किस तरह की बाजादी कहा जायेगा? अथवा जीवन यापन के साधनी से पूजतया बचित वृढे लोगो की जियगी को किस तरह की बाजादी की जियगी वहा जायेगा? अमीर और गरीब मंबीच, अथवा सा सा वर कुप्पा हो जाने वाले एक इसान और एक भूसो मरते बादभी के बीच किस प्रकार की ममानता हो सकती है?

पूनीवादी आजारी केवल अच्छी तरह आते पीते खुनहात सीमो के लिए ही है। इस प्रकार वह महज एक छलावा है ऐसा छलावा जो अधीनता को स्वतवता के रूप से पेश करता है। लेनिन ने कहा या

"एक नगव्य अत्पन्नत के लिए जनतन्त्र, अमीर के लिए जनतन्त्र—पही पुजीवादी समाज का जनतन्त्र है।"*

लेनिन के ये शब्द आज भी उतने ही सच हैं।

प्रत्येक राज्य कुछ आधिक नाम करता है। साम्राज्यवाद के युग मे-जबिन एकाधिकारी पूजीबाद राजनीय एकाधिकारी पूजीवादी म परिवर्तित हो गया है यह आधिक नाम अधिक चिक्तानाली बन रहा है। राजकीय एकाधिकारी पूजीवाद के आधिक तक म मिल जाता है। पूजीवाद के अत्यात राज्य तन्त्र साम्राज्यवाद के आधिक तक म मिल जाता है। पूजीवाद के अत्यात राज्य औद्यागिक कारखानो, रहो, बैका तथा सजार के सामनो ने एक भारी अस ना भी मालिक वन जा सकता है (अमरीका म है तीस प्रतिज्ञत औद्यागिक उद्यान ना मालिक है)। पूजीवादी राज्य अबिय में बारे म भी सोचने नी और उपने हिमाब से अधिक विकास ना नियोजन करता है। इसक फलस्वरूप, क्यीव नियोज करता है। इसक फलस्वरूप, क्यीव नभी, जुछ प्रमुख पूजीवादी रेगों म उत्यादन विद्वाद वर अपसाहत क भी हो जाती है।

लेनित के अनुसार राजकीय एकाधिकारी पूजीबाद का सार तत्व यह है कि उसके अ तसत अधिकतम मुनाफे कमान और अपने राजनीतिक तथा आर्थिक

^{*} ची० अःई० लेनिन, सम्पूर्णं ग्रन्थावली, खण्ड २१, पृष्ठ ४६० ।--स०

^{**} बी॰ साई॰ लेनिन, सम्पूण ग्रायावली, खण्ड २६, पृष्ठ ४८७ । -म•

प्रमुख को मुदढ बनाने वे लिए एकाधिकारी पूजी पूजीवादी राजतन्त्र वा इट कर इन्तेमाल करती है। बाज, जबिन पूजीपति वग तथा सुधारवाद वे सिद्धात कार यह सिद्ध करने की कोशिश कर रहे हैं कि राज्य के साथ इजारदारिया के मिल जाने से, "सावजनीन समृद्धि" का एक नया, वर्गों से ऊपर रहने वाता, राज्य कायम हो गया है, लेनिन का यह क्ष्म विशेष रूप से प्रास्तित्व हो गया है। पर तु सामाजिक उत्पादन के अधिकार भाग को अपन हाम म के दिव कर के के बाद, एकाधिकारी पूजी राजनीतिक सत्ता में न किसी का सामीदार का रही है और जसने हो बनान जा रही है। उसा तानाशाही स्थापित कर सी है और उसकी राज कि तृ यह के आ जी पुलिस पर प्रशंसा रखती है। पूजी वाद के हिमायनी यह साबित करन की जी तोड का बिवा कर रहे हैं कि पूजीवाधी दुनिया म जनवादी आदणों की सच्ची विजय हो गयी है, कि उनकी दुनिया ही असली 'स्वतत्व दुनिया" है। सेकिन य किस दुनिया की बात कर रहे हैं ' फासिस्ट तानाशाहिया बाल स्पन की र पुता वा की द्वात की वात कर रहे हैं ' फासिस्ट तानाशाहिया बाल स्पन की र पुताबाल की दुनिया की वात कर रहे हैं ' फासिस्ट तानाशाहिया वाल स्पन की र पुताबाल की दुनिया की नहत कर रहे हैं ' फासिस्ट तानाशाहिया वाल स्पन और पुताबाल की दुनिया की शत कर रहे हैं ' फासिस्ट तानाशाहिया वाल स्पन और पुताबल की दुनिया की शत कर रहे हैं ' फासिस्ट तानाशाहिया वाल स्पन और पुताबल की दुनिया की शत कर रहे हैं ' फासिस्ट तानाशाहिया वाल स्पन और पुताबल की दुनिया की शत कर रहे हैं '

एक कहानी यह भी चालू की गयी है कि पू जीवादी राज्य विना किसी प्रकार का वग भेद किये सभी नागरिकों के हितों की समान रूप से अभि मिक करता है और उन सक्की एक समान रक्षा करता है। इस मुठे सिद्धात की हुछ दिस्तण्यक्षी सोवाल डेमोन्टों में अपना लिया है और वे सभी इसका प्रवार कर रहे हैं। मुखारवादियों के इस बावे का कि, राजवीय एकाविकार की स्वापना की प्रविद्य कर से ही हि पू जीवाद, राज्य के सीजण्य स (जी कि उनके कथनानुसार वर्गों के बीच "थाति बनाय रखन का" काम करता है), सातिपूवक समाजवाद में परिवर्तित होता जा रहा है—जब लेनिन ने पर्यकाय किया था तब उहीने उस रास्ते और उन साधनी की भी स्वय्य कर दिया था जिनका इस्तेमाल करके इजारेदारियों ने पू जीवादी राजत को अपने अधीन वात लिया है। लेनिन ने सिद्ध कर दिया था कि इजारदारियों न इस काम को पु जीवादी शानुसी का उस्त्यम करते ही पूरा किया था। इस साम की पु जीवादी शानुसी का उस्त्यम करते ही पूरा किया था।

पूजीवारी जनतक्ष का विवरण देते हुए लेनिन ने इस बात पर भी जोर दिया या कि अलग-अलग देशों में जनतत का अलग-अलग स्तर तथा उसकी अलग-अलग माला पायी जाती है। यं चीजें सम्बध्ति देशों के राजनीतिक धासनी की विवेयताआ पर निभर करती हैं। आगे लेनिन न कहा या कि, "वह वास्तव

इत पंक्तियों ने लिखे जाने ने बाद स्पेन और पुत्रगाल में एक प्रकार के पुनाव हुए हैं और स्पेन में फाखिस्ट वानावाह को की की मत्यु हा गयी है 1-स॰

मे बडा बढिया ही माक्सवादी होगा जो, जनवादी कांति के काल मे, जनतन्न की मान्ना के स्नर तथा उसके रूपा के फक को नहीं देखता ।"*

पूजीवादी व्यवस्था के ढाँचे के अदर जनतात्र के लिए सधय

एक व्यवस्था ने रूप म साम्राज्यवाद के अत्यात मेहनतक्य जनता ने लिए सक्ने जततन्त्र का अस्तित्व एकदम असम्भव है। पर तु, इसका मतलब यह क्दापि नहीं होता कि साम्राज्यवाद ने इस युग में जनवादी मागो को पूरा करने लिए किया जाने वाला संघप निरयक है। जसा कि हमने कहा, पूजीवाद के अत्यात खासतीर से जनतत की बात महत्र एक छलावा होती है, पर तु पूजीवाद जन-समुदायों के दितों में जनता जिस साम्राज्यवाद के अत्यात खासतीर से जनतत की बात महत्र एक छलावा होती है, पर तु पूजीवाद जन-समुदायों के दितों में जनता जिस साम्राज्य को ले जाने का भी वाम करता है और, इसके फलस्वक्य कुछ जन-ता जिस सस्याओं की स्थापना करना अनिवाय हो जाता है। फिर, इसकी वजह से, जनतत की स्थापना के लिए प्रयास करने वाले जन समुनायों तथा जनता लिक अभिकारा से विचाप करने वाले साम्राज्यवाद के बीच का अत्वर्तियों और भी तीव हो जाता है। इसलिए, अगर हम यह सीचें कि जनतत्व की स्थापना सीचें तथा के लिए किये जाने वाले समर्थ की बजह से मजदूर वग का ध्यान समाजवादी कार्ति करेंगे। या समाजवादी कार्ति विची तरह पीछे पड जायेगी, तो हम बहुत बडी गतती करेंगे।

दुनिया मे पूजीवादी जनत ज का कितना ही विस्तार क्यों न कर दिया जाय उससे न तो वन सघय का अन्त हो सकता है, और न रुपये की सक्यांकि-सानिता ही किसी प्रकार घट सकती है। जनतज का न यह मतलज है और न रुप्य हो। मतलज की चीज तो यह है कि जनतज होने से वम सघय अधिक ज्यापक खुना तथा मतनापूण बन जाता है। जनतज की स्थापना के सघय मे सबसे आग होने के नाते, मजदूर वम को इस बात को एक अप के लिए भी नहीं भूलना चाहिए कि पूजीवादी अध्यक्षण के अटर हमणा नमें नये अन्तविरोध प्रकट होते रही और उमे हमेशा नमी जयी ज्यादमी का सामना करना पडेगा।

पूजीवादी जनतत की व्यवस्था सबसे परिपूण (या दोप हीन) पूजीवादी व्यवस्था है जिसमे कि खुले, व्यापक और तीक्ष्ण वग सख्य के साथ साथ इस बात की भी छूट होतो है कि पूजीपति वग अपन मजदूरा का मजदूरी की गुलामी के विरुद्ध सथय करने के रास्ते सं सटकान के लिए अधिकतम मक्कारी का और समयाने दुझान के हर तरह के सैद्धातिक तरीके का इस्तेमाल करे।

^{*} वी • आई • लेनिन, सम्पूण ग्रन्थाबली, खण्ड द्व, पष्ठ ५२ ।--स०

इसके विपरीत, समाजवादी जनतत का अध होता है कि राजतत पर आम जनता ना नियतण हो। इसलिए वह (समाजवादी जनतत) तभी नारमर हो सकता है जबकि राजनीतिज सत्ता और सामाजिक धन सम्पदा दोनो ही जनता के हाल में हा। समाजवादी जनतत को अवस्था ने प्रारम्भ में ही यह स्पष्ट कर दिया था कि उसका लम्य आम अधिनारी और जाजादित में और वारिक भीयणा करने के बजाय जननो अमल में साकार बनाना है। इसीलिए, मजदूर का को जब समाजवादी और पूजीवादी जनता के बीच चुनाव परता होता है तो कौन सी चीज उसे पूननो चाहिए इस सम्बच्च में उसके जदर सणय नहीं होता। वह समाजवाद का पक्षयण है। पर तु जीवन जब उस इस बात के लिए विवय कर देता है कि प्रतिक्रियाबाद के घोरतम क्या (जैंते कि मुनान की 'काले कनला' भी तानामाही) और पूजीवादी जनता ना के बीच वह चुनाव कर तत, स्पष्ट है कि, मेहनतक्य जनता पूजीवादी जनता ना है। बेहतर मानती है। बमो ?—स्योधिक आजादी और समाज या सर्वधिक अनुकूल परिस्पितियो को एनवीवादी जनना हो जिल्हा प्रतिस्थितियो को पूजीवादी जनना हो आम देता है।

पूजीवादी राज्य से सासा के जा विजित्त रूप हो सकते हैं उनका मुल्याकन लिनन ने सबहारा बग के दिल्लिण से किया था। उनका विश्वास पा कि पूजीवादी जनता की परिष्वितियों के जातास जनता िक गणत ज ही सरकार का सबसे अच्छा स्वरूप होता है—म्योकि आसाजिक परिवत्त के सचय के लिए अपनी सिक्तयों को संगिद्ध करने का अनुलनीय रूप से अधिक अवधर मेहनतक्या जनता को उसी में प्राप्त होता है । साथ ही साथ, पूजीवादी जनता ली मूल बनावर ही ऐसी होती है कि उसके अ तगत महनतक्या जनता का तरा पर कभी अधिकार नहीं कर सकती। इस तरह मेठनतक्य जनता की पूरी और सर्वाधिक युनियादी जनता विकास मांगी को—जीते कि काम की वारच्छी करना, महिलाआ को समान अधिकार देन, भूमि मुद्यार करने, राष्टीय समानता तथा मनदान की ईसानदार स्वयवस्या की स्वाना करने, आदि की सामों का न्यार करने, आदि की सामों का न्यार की स्वाना करने, आदि की सामों का न्यार की स्वाना स्वरूप की स्वाना स्वरूप की सहता है स्वाना स्वरूप कर सकता।

जनतज्ञ की स्थापना कराने के लिए —इजानेदारियों को आधिक और राजनीतिक सत्ता को सीमाबद्ध करने के लिए और मजदूरा की माना को पूरा बराने तथा टेंड यूनियन। व अधिकारी का विस्तार करान के निग किय जान बाले सपर्यं म वेम्युनिस्ट हमेशा ही इट वर सहने बाले मगर्यं म वेम्युनिस्ट हमेशा ही हर वर सहने बाले मगर्यं म वेम्युनिस्ट हमेशा ही हा और आज भी हैं। राष्ट्रीय हिंता की रसा क निग सहने में भी कम्युनिस्ट कमी विश्वी संपीक्ष नही रह हैं। अध्यायण्यवादी आक्रमणों का खत करने और आम तथा पूण नि शस्त्रीकरण कराने की सडाई म मी वे हमेशा सबसे आगे रहते हैं। सोशल डमोनेंटिक और निम्न-पूजीवादी पार्टियों के सदस्यों सिहत सभी मजदूरी, ट्रेंड यूनियना, के सदस्यों, तथा गंर पार्टी छोर असाठिक मेहनतकथ लोगों को एक जुट करने का मी महम्प्रीनस्टों का माग दशन कम्मुनिस्टों का माग दशन अम्मुनिस्टों का माग दशन और सामाजदाद और आम्मुनिस्टों के मान और समाजदाद तथा शांति के लिए बल रहे सथय म नयी सफ्लताएँ प्राप्त करने की आज बाहतियक सम्मावना पैटा हा गयी हं। इन लक्ष्यां की प्राप्ति के लिए बावयक है कि कानित की तथाम सिल्या एकताबद्ध हो और सामाजयाद विरोधी मोर्चे के अपने अपने को नी में सिक्य रूप से से सथप म भाग लें। अन्तर्ता माम्मुनिक सिल्यों कि सम्मुनि सम्मुनि सम्मुनिक मीति यही है कि कानता अपने स्वतंत्रता, सानित और समाजवाद के लिए अवने वाली समस्त मामाजिक सिल्यों की एक ता स्वापित करने का वह मगीरय प्रयास करे।

सम्प्रण सामाजिक जीवन के जनवादीकरण के लिए महनतक्या जनता क्षाज हर जगह सम्युनिस्ट पार्टिया के लेतत्व म जबदस्त सचय कर रही है। जनत ज के लिए समय करने का मतलब होता है सामाजिक और राजनीतिक जीवन मे मेहनतक्य जनता की भूमिका को बढाने तथा समस्त प्रगतिशील शक्तियों के काय बलापों ने लिए अनुकृत परिस्थितियाँ पदा करने के लिए सघप करना । इसके अलावा, जनत त्र की लटाई आज समाजवाद की लडाई के साथ घनिष्ट रूप से जुड गयी है। आज की नयी ऐतिहासिक परिस्थितिया मे पूजी वाद ने तप्ने के उल्टे जाने से पहले ही, अनेक देशों म मेहननक्श वग एस कानृनो का लागू वरवाने में सफल हो जाते हैं जो साधारण सुधारा की मीमा से वाफी भाो है और मजदूर वगतयादेश की अधिकाश जन सरयादीना के लिए बहत महत्वपूण है। इस भाति, इजारेदारिया के खिलाफ किये जाने वाले आम जनता त्रिक सधप स समाजवादी झाति पीछे नही पडती, बल्कि और नजदीन आ जाती है। इसीलिए हम नहते हैं नि जनतात नी लडाई समाजवाद नी लडाई ना एक अभिन अग है। इतारेदार गुटो ना अलगाव हो जान तथा मूलभूत जनता ितक सुघारों के लागू हो जाने में जनता के राज्य की स्थापना की लडाई को अगली और उच्चतर मजिल में पहचने म सुविधा होगी।

राजनीय एवाधिवारी पूजीवाद के विकास तथा तमाम आधिव, राजनीतिन तथा सास्कृतिक क्षेत्रो म इजारेगरिया के दिना दिन बढते हुए आधिपत्य की बजह से वह वस्तुगत आधार बहुत व्यापक बन गया है जिसके सहारे आबादी के तमाम गैर एवाधिकारी जगा को सडाई क लिए एकतावड किया जा सकता है। हाल के वर्षों में किसानो, असिनक सरकारी नोकरो तथा बुद्धिजीविया, सभी को एकाधिकारी शासन के विक्रत समय में उतरते देखा जा रहा है। इस प्रकार, यनत च की लढाई जन समुदायों के व्यापकतम हिस्सों का एक बुट करने और उन्हें समाजवादी क्रांति की तरफ से जाने का एक बावश्यक सामन है।

साझाज्यबाद का विनाश अवश्यममावी है। उसकी वुनियाद कोसती हो चुकी है, उन्ह अब कोई नहीं बचा सकता है। समाजवादी देश का शांकि हो चुकी है, उन्ह अब कोई नहीं बचा सकता है। समाजवादी देश का शांकि शांकी परिवार, सतास्वर राष्ट्रीय मुक्ति आ दोलन, आर्थिन क्य स उभत पुनीवादी देशा का बहुतवयक मजदूर वग, तथा दुनिया के दूसरे, निम्न मिन प्रकार के क्यापक जनता जिक वा दालन—ये सब साम्याज्यवाद का विरोध कर रह है और उसके अत की वेला को नजदीक ला रह हैं। इस माति, आधुनिक सुन मे पूजी वादी देशों का जो विकास हुआ है उसने लेनिन के इस कथन की पूरे तौर से पुटिट कर दी है कि एकाधिकारी पूजीवाद मवाजवादी काति की पूक देशा है व

. . .

द्वारामक और ऐतिहासिक भौतिकवाद के इप में विश्व कम्युनिस्ट आयोजन के पास एक मजबूत दावनिक आधार योजूद है। उसके विद्या तो के प्रति वफादारी कम्युनिस्ट आयोजन की एकता के लिए आवश्यक है और उसकी आवश्यक गर है। इन सिद्धाना से परको का, अर्थात, जह किमी प्रकार संशोधित करने का एक ही परिणाम हो सकता है क्यानिस्ट आयोजन की इस एकता पर प्रहार ही और वह दूट जाय। इसलिए, कम्युनिस्ट का अन्तरांद्रीय कतव्य है कि मास्स याद लेनिनवाद के विद्धांतों की वे रचनास्मक दम से हिकाजन करें।

विशाल नाय शाहबलूत (ओक) ने एक ऐसे विशाल नरहन की तरह जिसनी पुट जह जानी के अदर खूब गहर सक पठ जानी हैं, मानसवादी दशन की भी जह विशान और सामाजिक व्यवहार (और ये दानो ही बीजें निरतर विकतित होती रहती हैं) म अदर तथा उन मेहनतकश पुरचो और रित्रया के जीवन म, जिनक हिता और जिनकी इच्छा आकासाआ की वह अभिव्यक्ति करता है मजबूती से जमी हुई हैं। कम्युनिस्न विचारपारा सर्वी धिक मानवीय विचारपारा है। उसका अतिम अध्य तमाम कीमा और राष्ट्रों के श्रीच सच्चे मानवीय विचारपारा है। उसका अतिम अध्य तमाम कीमा और राष्ट्रों के श्रीच सच्चे मानवीय सवारपारी सर्वी हिंदी सम्मानवीय निवारपारी है। इसीजिए आज सारी दुनिया क पुरुषा और रित्रयों के दिमाना और दिलों को वह अपनी तरफ आकर्षित कर रही है। इस

तथ्य को अनेक पूजीवादी सिद्धातनार भी स्वीकार करते हैं। ज्यो ज्यो समाजवाद की अध्यता तथा उसके विशारवारात्मक और सैद्धातिक आधारो की जीवन-योग्यता (viability) उनके सामने उजागर होती जाती है त्या ही त्यो वे मयभीत होत जा रहे हैं।

मानवजाति की प्रगति को यदि सुनिश्चित बनाना है तो निता त आवश्यक है कि एक ऐसी दुनिया की स्थापना की जाय जिसमे युद्धो और हथियारो का नामो निशान न रह जाय । पूजीवादके अतगत मुख्य लक्ष्य उत्पादन का विकास करना होता है. और मनुष्य को इस लश्य को प्राप्त करने का मान एक साधन माना जाता है, कि तु कम्युनिष्म का लक्ष्य इसका बिल्कुल उल्टा है। उसका नारा है कि "सबकुछ भनुष्य के लिए, उसी के कल्याण के लिए ¹" कम्युनियम का ऐतिहासिक तथ्य है तमाम जनता और कौमो को सामाजिक असमानताओ, उरपीडन और शोपण के तमाम स्वरूपों सं तथा युद्ध की विभीपिकाओं से मुक्ति-दिलाना तथा सम्प्रण विश्व म शाति, श्रम, स्वतवता, समानता भाईचारे और सुक्त की व्यवस्था की प्राण प्रतिष्ठा करना । व्यक्तिगत रूप से पुरुपो और स्त्रियो के जीवना को वस्युनिज्य आरिमक धन-सम्पदा और वैभव से समुद्ध बनाता है, उनकी जिन्दगियों से नैतिन और जारीरिक संस्कृति के उच्चतम मान दण्डा की स्थापना करता है, और उह सिखसाता है कि काम (Work) को वे मनुष्य की प्रथम आवश्यकता तथा सूजनात्मक आनाद के स्रोत के रूप म देखें। कम्युनिज्म सम्यता क इसी उच्चतर स्तर का प्रतिनिधित्व करता है। मानवजाति अनिवाय रूप से, माग की सारी विष्त वाधाओं की पार करती हुई, इसी नयी सभ्यता की पण विजय की दिशा में बढ रही है।

हमारा युग कठिन है और सघर्यों से भरा है, किं तु हम यह भी देखते हैं कि इसमें मनुष्य क सबसे प्रिय सपन सानार होते जा रह है—चाहे सामाजिक जीवन हो, और चाहे प्रकृति और विनान के क्षेत्र—सभी जगह मानव की परम सफलता के अनुर पूट रह है। मानवजाति अब तक प्राप्त की गयी अपनी अनेक सफलताओ पर अभिमान कर सकती है। धनिष्य के बार म आशाबादी और आयदस्त होन ने लिए उसके पास बहुत मारी खाबार है।

इसलिए, मानसवाद-लेनिनवाद को पूरा विश्वास है कि आगे की ऐति-हासिक प्रगति के फलस्वरूप, समाज के अदर ऐसे रूपा तरण होंगे जिनसे वह आमूल रूप से बदल जायेगा। और, अत्य में, ससार में स्वतवता, प्राचुव और समृद्धि का साम्प्राच्य स्थापित हो जायेगा और सम्पूण मानवजाति का सामजस्य-पूण और सामुलित रूप से विकास हो सनेगा। 785]

मान्सवादी दशन

ऐसा नहीं है कि इतिहास की विद्याल छारा निसी लितम, एकरम आदम सभ्य पर पहुच बर ठहर जायेयो। मानवजाति यह बभी नहीं बहेगी कि ' "अव काफी हो गया। यहाँ तक ठीव था, जब आग नही जाना है।" इतिहास की हर मिजल पिक्स में जोर बढने में लिए माल एक सीडी होती है! जिस समय और जिन पिक्सियों में वह मिजल बाती है उस समय बह आवश्यक, महत्वपूण, तथा पूर तीर से सही होती है। विन्तु ज्याही उनसे ऊँची और बेहतर भीर पेटकर परिस्थितियों तथा भावस्यकताएँ आवश्यक और सम्मव हो जाती हैं त्याही इतिहास की प्रत्येक मजिल को लीवियत समान्त हो जाती हैं। इस प्रवार, अन तथा ल तक, तब तक जब तक स्वयं जीवन बलगा, इतिहास सो बढ़ता लागेगा। और, पदि समुख्य अन्तिरिक्ष में अपने लिए अनुकूम परिस्थितियों लोज निकालता है। हो सामवान का तथा विन्याल को तथा सम्वयन अन्तिरिक्ष से अपने लिए अनुकूम परिस्थितियों लोज निकालता है। हो सामवान विन्य संवर्ध में अपने लिए अनुकूम परिस्थितियों लोज निकालता है तो मानवजाति वास्तव में अपने लिए अनुकूम परिस्थितियों लोज निकालता है तो मानवजाति वास्तव में अपने लिए अनुकूम परिस्थितियों लोज निकालता भी तथा स्वार्थ संवर्ध से स्वर्थ में अपने लिए अनुकूम परिस्थितियों लोज निकालता है तो मानवजाति वास्तव में अपने लिए अनुकूम परिस्थितियों लोज हो सक्ष में अपने लिए अनुकूम परिस्थितियों लोज निकालता हो से से से सम्बर्ध से अपने लिए अनुकूम परिस्थितियों लोज निकालता हो से से से समस्य से स्वर्थ से अपने लिए अनुकूम परिस्थितियों लोज निकालता हो सहस्य में अपने लिए अनुकूम परिस्थितियों लोज निकालता परिस्थितियों लोज निकालता स्वर्थ से स्वर्य से स्वर्थ से

इण्डिया पब्लिशर्स के अन्य महत्वपूर्ण प्रकाशन

धर्म

लेखक कार्ल मार्क्स और फ्रोडरिक एगेल्स सम्पादक और अनुवादक रमेश सिनहा

वज्ञानिक समाजवाद के आध्य सस्वापको की इस अमर कृति में धम के सारतत्व, धम की उत्पत्ति तथा वग समाज में धम की भूमिका के बारे म सही मानसवादी विचारों को प्रतिपदित किया गया है।

जिस तरह स्त्रिया के दुल को देखकर महाकवि तुलसीदास के मृह से निकल पड़ा था, "पराधीन सपहु सुल नाहीं" उसी प्रकार धम के नाम पर जनता के दोहम उपरीडन को देखकर महान मनीपी मान्य कह उठे थे, "धम— जनता की क्रफीष है।" इन शब्दों को पा जाने के बाद मानसवाद के दिरोपिया ने यह भी सानने समझने या बतलाने की जकरत नहीं समझी कि उनका प्रयोग माइस ने किस सदम में और क्यों किया था।

इसकी दलह यह थी कि शायक वग यह नहीं चाहते कि काई एमी झाति-कारी विचारशारा आग बढ सके जा उनके शोषण क खिलाफ है।

इस प्रथमे सविस्तार बतलाया गया है कि मानस और एगेस्स न धम के "मिथ्या" तथा "फ़ातिपूण" रूप की आलोचना के द्वारा सनुष्य के लिए ये किस प्रकार का बोधत्व और देवत्व प्राप्त करना चाहते है।

यह महान ग्रंच अब तक हिंदी में अप्राप्य था। ग्रंथ में मानस और एगल्स के चित्र भी दिये गये हैं।

पृष्ठ सरया ३७०, सजिल्द ग्रन्थ का मूल्य मात्र द रुपया

धर्मके सम्बन्धमें लेनिनके विचार

अनुवादक रमेश सिनहा

सौ पृष्ठाकी इस पुस्तिका के छोटेस कलेवर मे वेनिन ने घम के प्रति दिष्टिकोण सम्ब धी कई महत्वपूण प्रश्नो पर अपने विचार व्यक्त किये हैं।

"समाजवाद और पम", "धम के प्रति मजदूरों की पार्टी वा दिहेटकोण" "धम और चच (ईसाई धम सध) के प्रति विभिन्न वर्गों और पार्टियों का नजरिया", 'जुसारू मौतिकवाद का महत्व", आदि बुछ शीयक हैं जिन पर लेनिन ने कम्युनिस्टा ने प्रामाणिक विचारा को स्पष्ट विया है।

पुस्तिका से मैक्सिम गोर्की के नाम लेनिन द्वारा लिखे गये वे प्रसिद्ध दो पत भी संप्रहीत हैं जिनमे इश्वर के विषय म सवहारा वग के महान साहित्यकार गार्की

के गलत विचारो का उहाने युक्तियुक्त खण्डन किया था।

इसने अलावा और भी बहुत सी उपयोगी सामग्री मौजूद है इस पुस्तिनाम। सुदर काड बोड का कवर। मूल्य वो स्पयः

कम्युनिस्ट नैतिकता

लेखक मार्क्स, एगेल्स, लेनिन, आदि

सम्पादक और अनुवादक रमेश सिनहा

कम्युनिस्ट नैतिनता नया है ? तया कम्युनिस्ट किसी नितकता को सानते भी है ? सत्य के बार म उनकी क्या राय है ? क्या अपन लक्ष्यों की प्राप्ति क सम्बंध में वे साधनों की परवाह नहीं करते ?

इसके अतिरिक्त, विवाह, प्रेम, परिवार, देशभक्ति, क्तव्यपरायणता, मतुस्य के आसिक जीवन तथा मूल्यों से सम्बध्यित प्रकों के विषय में कम्युनिस्टों की क्या घारणाएँ हैं ?

इत प्रक्ती ने उत्तरों से परिचित होना आज केवल सैदाितक या दाशिक महत्व की चीव नहीं रह गयी। यह तास्कालिक व्यावहारिक महत्व की भी चीव बन गयी है। कम्युनिस्ट विचारधारा देश की घरती से समा कर एक नयी राष्ट्रीय परम्परा और एक नये भारतीय मांग की लीक बाल रही है।

इस पुस्तक में सम्रहीत स्फुट उद्धरणों, पत्रों, लेखाशा, आदि में उपयुक्त

प्रश्नो पर प्रकाश डाला गया है।

रससे कम्युनिस्टा को और निकट से जानने तथा देश और ट्रियाहे बम्यु-निस्ट आदालन की अविजेय कत्तिने नितक स्रोतो को समयनेमे सहायता विलेगी। पृष्ठ २२५, सचित्र, सिक्ट पुस्तक। मृत्य केवल ८ रवमा

इण्डिया पब्लिशर्स, सी ७/२ रिवर बेंग वालोनी

ल्खनऊ





